

تبصير المسلمين بحكم الاحتفال بمولد سيد المرسلين



النور

حاجة البشرية

إلى محمد ﷺ

محمد ﷺ في نظر أعدائه من المستشرقين الغربيين

✽ مرضى الظالمين خوارج الماضي ومرضى العصر

✽ رسولنا عليه السلام أسوتنا وقودتنا

✽ حقيقة أهل السنة والجماعة في رؤية الله سبحانه وتعالى



السلام عليكم

في كل مناحي هذه الدنيا يتهاوت الكثيرون على التجديد. ولا حرج في ذلك ما دام لا ضرر ولا ضرار.

لكن لا تكاد ترى أو تسمع من يتكلم عن تجديد المنظومة الأخلاقية. بمعنى أن ما كان من مكارم الأخلاق فنسيه الناس فالتذكير به تجديد وإحياء لهذه المكارم التي لا تحيا الأمة إلا بها. وبغياب الأخلاق تزول الأمم.

وليس التجديد أن يهمل الشباب ستر العورات ليلبسوا سراويل ممزقة، ولا إثارة شعر الرأس فيقبل الشباب ويدبر كأنه شيطان. ولا أن ترتدي الفتاة ثياباً كان يعتبرها أجدادنا من العار والقضيحة. ولا أن يسمى الأطفال المواليد بأسماء غريبة لم يسمعها أحد من قبل. ويهجرون أسماء الصالحين والصالحات التي تعد من الفأل الحسن لهؤلاء الصغار. ولا بأن يشتري الآباء للأبناء أحدث أجهزة الاتصال التي هي سبب لاضلالهم وفسادهم بما تحمله من فحش وانحراف. ولا بأن يترك الشباب في الشوارع يلعبون الكرة في كل أوقات الليل والنهار. ولا صلاة. ولا أخلاق. ولا بالتعصب للفرق الكروية عصبية تمتلئ بالسب والشتم والكراهية وتضييع الأوقات بلا حساب. ولا.. ولا.. ولا.

من المسؤول عن فساد منظومة الأخلاق؟ من الذي يستطيع ضبط الأخلاق؟ في الشارع والطرق والاماكن العامة؟ من الذي يخشى الله أن يحاسبه على هذا الانحدار الذي يوصل إلى جهنم وينس القرار؟

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكِر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكَل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع

في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠

ببنتك فيحصل الاسلامي مع ارسال

قسمة الايداع على فاكس المجلة

رقم/١٢٢٣٩٢٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولار او ٢٠٠ ريال

سمودي او مايعادلها

ACP

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلدا

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة



صاحبة الامتياز
جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير
مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي
حسين عطا القراط

مدير التحرير
إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي
أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

إدارة التحرير
٨ شارع قولة عابدين، القاهرة
ت ٢٣٩٣٠٦٦٢٠ فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢٠
البريد الإلكتروني
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦
ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت
٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ،
الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ،
عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

فهرس العدد

٢	د. عبد الله شاكِر	مضمون كلمة التوحيد وشروطها
٥	د. عبد العظيم بدوي	هذه عقيدتنا
٨	الشيخ أحمد عز الدين	شهر ربيع أحداث وقاريخ
١٠	د. محمد صيد العزيز	نظرات في وصية النبي صلى الله عليه وسلم لعاد بن جيل
١٤	د. أحمد منصور سيالك	معارف الوحي
١٧	د. مرزوق محمد مرزوق	مرض القلوب بين خوارج الماضي ومرضى العصر
٢١	د. سيد عبد العال	سرية نخلة
٢٤	د. عزة محمد رشاد	فقه المرأة المسلمة
٢٨	الشيخ معاوية محمد هبكل	تفسير المسلمين بحكم الاحتفال بمولد سيد المرسلين
٣٢	د. صيد الوارث عثمان	حاجة البشرية الى محمد صلى الله عليه وسلم
٣٦	د. علاء خضر	واحة التوحيد
٣٨	د. متولي اليرجيني	دراسات شرعية
٤١	د. حمدي هله	باب الفقه
٤٤	الشيخ عبده أحمد الأقرع	رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوتنا وقوتنا
٤٨	محمد محمود فتحي	عجائب الآثار في التراجم والأخبار
٥٠	د. جمال عبد الرحمن	الشباب عماد الأمة
٥٣	الشيخ علي حشيش	تحذير الداعية من القصص الواهية
٥٧	د. محمد عبد العليم الدسوقي	القاضي الباقلائي
٦١	الشيخ صلاح نور الدين	أثار المعاصي على المسلم
٦٤	اللجنة العلمية	محمد صلى الله عليه وسلم في نظرات أعدائه من المستشرقين
٦٨	د. أسامة صابر	مقالات في معاني القراءات
٧٠	المستشار أحمد السيد علي إبراهيم	عقيدة أهل السنة والجماعة في رؤية الله سبحانه وتعالى

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

الحمد لله الواحد الأحد، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن نبينا محمداً عبده ورسوله. اللهم صل عليه وعلى آله وأصحابه ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد، فإن الإسلام يقوم على عقيدة التوحيد المتمثلة في قولنا: «أشهد أن لا إله إلا الله»، وهذه الشهادة العظيمة شهد الله بها نفسه في كتابه، كما شهد بذلك الملائكة وأولو العلم. قال تعالى: **«شَهِدَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْغَنِيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالشَّكُّونَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ»** (آل عمران: ١٨).

قال ابن كثير رحمه الله: شهد تعالى وكفى به شهيداً، وهو أصدق الشاهدين وأعدلهم، وأصدق القائلين: «أنه لا إله إلا هو، أي: المتفرد بالالوهية لجميع الخلائق. وأن الجميع عبده وخلقه وفقراء إليه، وهو الغني عما سواه. (تفسير ابن كثير، ج ١/ ٤٨٩).

وهذا الكلام يدل على معنى «لا إله إلا الله»، أنه لا معبود يحق سواه، فلا يُصلى ولا يُصام ولا يُدعى ولا يُذبح ولا يُنذر لأحد سواه كما ذكر القرآن الكريم عن سيد الموحدين: **«قُلْ إِنْ سَأَلْتُمْ رَبِّيَ لَمَ تَنَالُوا رَبِّيَ الْغَوَّاصِينَ»** (آل عمران: ١٦٢، ١٦٣).

وهذا إعلان من النبي صلى الله عليه وسلم بمخالفة المشركين، وأنه مقرب إلى الله بجميع أنواع العبادة تعظيماً له وطلباً لمرضاته، وقد أمره الله تعالى بذلك في قوله: **«قُلْ إِنْ أُرِيتُمْ أَنَّ اللَّهَ نَحْبَ لَكُمْ الْيَتِيمَ»** (الزمر: ١١، ١٢).

وقد اشتمل القرآن الكريم على آيات كثيرة تبين معنى هذه الكلمة العظيمة، وتدل على أن الأمر كله لله، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بسيرته العملية يعلم أصحابه ذلك. وتأمل قوله تعالى عنه في يوم بدر: **«إِذْ تَتَذَكَّرُونَ أَنَّكُمْ تُنَادَوْنَ»** (آل عمران: ١٦٢، ١٦٣). **«قُلْ إِنْ أُرِيتُمْ أَنَّ اللَّهَ نَحْبَ لَكُمْ الْيَتِيمَ»** (الزمر: ١١، ١٢).

وقد أخرج الإمام أحمد في مسنده عن عمر بن الخطاب أنه قال: لما كان يوم بدر نظر النبي

مضمون كلمة التوحيد وشروطها

الربيع العام ١٤٢٣ هـ - العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه، وهم ثلاثمائة وثيف، ونظر إلى المشركين. فإذا هم ألف وزيادة فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم القبلة وعليه رداؤه وازاره، ثم قال: اللهم أنجز لي ما وعدتني. اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد في الأرض أبداً. قال: فما زال يستغيث ربه ويدعوه حتى سقط رداؤه عن منكبيه، وأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فرد، ثم التزمه من ورائه، ثم قال: يا نبي الله، كفائك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك، فأنزل الله الآية. (انظر: تفسير ابن كثير، ج ٢/٣٩٦).

فهذا سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه وهو صاحب المقام المحمود والحوض المورود يستغيث بربه ومولاه؛ لأنه يعلم أن الذي يملك الدنيا والآخرة هو الله، وأنه هو وحده الذي يجيب المضطر إذا دعاه. كما قال تعالى: **«إِذَا تَشَاءُ نَرْفَعُ سَحَابًا مَّرْكُومًا وَنُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَنُخْرِجُ بِهِ أَشْجَارًا عَظِيمًا وَنُفِثَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ رَحًا فَتَنْسِفُوا بِالْحَرْثِ جَنًّا ذِي بُسُوفٍ وَمَا يَذْكُرُونَ»** (النمل: ٦٢).

ومثله فعل يونس عليه السلام وهو في بطن الحوت. حيث توجه إلى ربه ومولاه قائلاً: **«لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ»** (الأنبياء: ٨٧).

وقد وقعت له استجابة فورية من ربه ومولاه، كما قال تعالى: **«فَنَسِيتَ الْوَعْدَ مِنْ أَلَمِّهِ وَكَذَلِكَ ضَلَّيْنَا عَنْ أَسْوَاقِ الْبَتْرِ»** (الأنبياء: ٨٨).

وقد يقول قائل: بأن هذا يقع للأنبياء والمرسلين بقربهم ومكانتهم عند رب العالمين، ولكن المتلوث بالذنوب والخطايا لا بد له من وسيلة أخرى تقربه إلى الله، فقطع القرآن الكريم هذا الظن والوهم، وبين أن كل ذلك واقع للمؤمنين فقال: **«وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ»**، أي: يقع للمؤمنين ما وقع للأنبياء والمرسلين. وقال تعالى عن مؤمن آل ياسين أنه قال لقومه: **«وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ إِلَّا نَحْنُ وَمَنْ قَدْ كُنِيَ يُسْرًا وَمَا يُخْبِرُونَ»** (يونس: ٢٣). **«وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا لِيُخْبِرَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»** (يس: ٢٢، ٢٣).

قال السعدي رحمه الله: أي، وما المانع لي من عبادة من هو مستحق للعبادة؛ لأنه الذي فطرني وخلقني ورزقني، وإليه مآل جميع الخلق فيجازيهم بأعمالهم، فالذي بيده الخلق والرزق، والحكم بين العباد في الدنيا والآخرة، هو الذي يستحق أن يعبد، ويثنى عليه ويمجد، دون من لا يملك نفعاً ولا ضرراً، ولا عطاءً ولا منعاً. (تفسير السعدي، ج ١/٣٤١).

وقد بينت آيات القرآن الكريم أن كل ما عبد من دون الله لا يملك شيئاً ولا يجيب أحداً، كما قال تعالى: **«قُلْ ادْعُوا إِلَهَكُمْ غَيْرَ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ دُعَاؤُهُمْ فَتَزِرْ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ سُدًى حَقِيقَةً فَتَكُونُ سُدُورًا»** (سبا: ٢٢، ٢٣).

وقال تعالى: **«قُلْ أَدْعُوا إِلَهَكُمْ غَيْرَ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ دُعَاؤُهُمْ فَتَزِرْ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ سُدًى حَقِيقَةً فَتَكُونُ سُدُورًا»** (سبا: ٢٢، ٢٣).

وقد تضمنت هذه الآيات أن جميع المعبودات التي عُبِدت من دون الله لا فائدة منها، لأنها لم تخلق شيئاً، وليست شريكة في الكون، ويتبغى أن يعلم أن هذه الشهادة اشتملت على ركنين أساسيين:

الأول: نفي الألوهية عن كل ما سوى الله تعالى لأن كلمة «لا إله» تنفي أن يكون غير الله مستحقاً للعبادة.

والثاني: الإثبات، وهو إثبات الألوهية لله سبحانه وتعالى، ويدل عليه كلمة «إلا الله».

قال الشيخ/عبد المحسن البدر: «وكلمة الإخلاص (لا إله إلا الله) مشتملة على نفي عام وإثبات خاص، فالنفي العام: نفي العبادة عن كل ما سوى الله، والإثبات الخاص: إثباتها لله وحده». (انظر: شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني، ص ٦١).

ويجب أن يعلم أن هذه الشهادة لا تتم إلا بالإتيان بجزئها الثاني، وهو: «شهادة أن



محمدًا رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأنه المبلغ عن الله رسالته، وبذلك تجب طاعته وعبادة الله عن طريقه، قال الشيخ عبد الرحمن الوكيل رحمه الله: يفرض علينا ميثاق الله أن نجعل محمدًا صلى الله عليه وسلم خاتم الرسل هو وحده الأسوة والقدوة، ليكون الناس في عبادتهم دينًا واحدًا، وقلبًا واحدًا، وغاية واحدة، وأمة واحدة. **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ** (الأحزاب: ٢١). ويتبع هذا الإيمان بكل رسل الله، وبكل ما أنزل الله من كتب، ونعتقد أن القرآن هو المهيمن عليها، فلا تعمل إلا بما فيه. (مجلة الهدى النبوي، عدد صفر، سنة ١٣٨٢، ص ١٧).

شروط كلمة التوحيد:

دلت النصوص الشرعية من الكتاب والسنة المحمدية أن هذه الكلمة العظيمة لا تنفع قائلها ولا تقبل منه إلا بشروط سبعة، وبيانها كالتالي:

الشرط الأول: العلم بمعناها الذي تدل عليه، وهو أنه لا يستحق العبادة إلا الله، قال تعالى: **قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**، (محمد: ١٩). وقال تعالى: **وَلَا يَمْلِكُ الْوَيْلُكَ يَدْعُونَ** **بِذُنُوبِهِمْ أَنْ نَمُوتَ إِلَّا مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِرُ** (الزخرف: ٨٦).

قال ابن كثير رحمه الله: «هذا استثناء منقطع، أي: لكن من شهد بالحق على بصيرة وعلم». (تفسير ابن كثير، ج ٤/ ١٧٤).

وقد اشترط النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الشهادة العلم، كما في حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة». (صحيح مسلم (٢٦)).

الشرط الثاني: اليقين المتلذذ للشك، ومعناه: أن يكون قائلها، موثقًا بها يقينًا جازمًا، قال تعالى في وصف أهل الإيمان: **إِنَّا التَّوَكَّلُونَ** **الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا**، (الحجرات: ١٥). وقد اشترط النبي صلى الله عليه وسلم في قائلها عدم الشك أو الارتياب، كما

روى عنه أبو هريرة رضي الله عنه، أنه قال: «أشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة». (صحيح مسلم (٢٧)).

الشرط الثالث: القبول المتلذذ للرد، والمراد به انصياع القلب وخضوعه لكل ما جاء عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، ويؤمن بأنه حق وصدق، ويذعن لحكمه سبحانه وتعالى، وقد أخبر القرآن الكريم عن استكبار المشركين وعدم قبولهم لهذه الكلمة العظيمة، قال تعالى: **إِنَّهُمْ كَانُوا إِتْرَافًا فَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ** **إِنَّ اللَّهَ يَنْفَخُ فِي سَمْعِكَ النَّفْثَ الْوَسْوَاسَ الْخَنَّاسَ** **الَّذِي يَخْتَفِيَ مِنْ خَلْقِهِ ثُمَّ يَجْعَلُ الْوَسْوَاسُ الْخَنَّاسُ** (الصافات: ٣٥، ٣٦).

الشرط الرابع: الانقياد المتلذذ للشرك، وذلك يكون بفعل ما دلت عليه هذه الكلمة من عبادة الله وحده، وينقاد بجوارحه مسلمًا وجهه لله تبارك وتعالى.

الشرط الخامس: الصدق المتلذذ للكذب، وهو أن لا يخالف ظاهره باطنه، بل يتوافق الظاهر مع الباطن. قال تعالى: **وَلَا تَقُولُوا مَا نَتْلُو مِنَ الْقُرْآنِ بَاطِلًا لِيُضِلَّ الْمُضِلِّينَ** **وَلَقَدْ تَكَلَّمَ الْمَلَأُ فِي قُلُوبِهِمْ لِيُجْعِلُوا لِلَّهِ الْفِتْنَةَ** (العنكبوت: ١-٣).

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا عبده ورسوله صادقًا من قلبه إلا حرمه الله على النار». (صحيح البخاري ١٢٨، صحيح مسلم (٣٢)).

الشرط السادس: الإخلاص المتلذذ للشرك، ويكون بتصفية العمل بصالح النية عن جميع شوائب الشرك. قال تعالى: **قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** (الزمر: ٣٢).

الشرط السابع: المحبة، وهو أن يحب هذه الكلمة، ويحب ما دلت عليه، ويحب العاملين بها، قال الله تعالى: **وَمَنْ أَحَبَّ إِلَى ذُنُوبِهِ فَإِنَّ إِلَى ذُنُوبِهِ مَأْوَاهُ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَانَهُمْ** **خَبْرُهُمْ** (البقرة: ١٦٥).

وفق الله المسلمين لتحقيق كلمة التوحيد وشروطها، والله ولي التوفيق.

هذه عقيدتنا



الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم وبارك على نبيه محمد وعلى آله وصحبه والتابعين. وبعد، فقد مضى على صدور مجلة التوحيد، التي تصدرها جمعية أنصار السنة المحمدية، خمسون عاماً، وقد قام الأخ الكريم/محمد بن محمود بن قنحي- جزاه الله خيراً- في العدد الماضي- عدد سطر- باستعراض جهود هذه المجلة خلال هذه الأعوام، فوقع في قلبي أن أكتب هذا الشهر مقالا بعنوان: هذه عقيدتنا.. لبيان ما كان عليه علماء هذه الجمعية، وما زال خلفهم متمسكين بها، داعين إليها، بالحكمة والموعظة الحسنة، فأقول وبالله تعالى التوفيق.

د. عبد العظيم بدوي

قال تعالى: **إِنَّ الذِّكْرَ مِنْدُ اللَّهِ أَنْتُمْ**، (آل عمران: ١٩)، وقد عرفه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً.. وقال تعالى: **مُؤَلَّوْا بِمَا كُنَّا بِكُمْ وَمَا أُولَئِكَ إِلَّا رِجَالٌ لَمْ يَرْفَعُوا أَعْيُنَهُمْ**، (البقرة: ١٣٦). وقد عرف النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم الإيمان بقوله: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر كله خيره وشره.. قلت، ونحن مؤمنون بذلك كله، لا نفرق بين أحد من رسله، ونصدقهم كلهم على ما جاؤوا به.

الْقَبِيلُ فَلَا يَكْفُرُ عَلَى خَيْرِهِ لَيْسَ، (الجن: ٢٦)، فلا يعلم الغيب ملك مقرب، ولا نبي مرسل، فضلاً عن دونهم من الصالحين من الجن والإنس، ولذلك فتحن لا نصدق كاهناً ولا عرافاً، ولا من يدعي شيئاً يخالف الكتاب والسنة واجماع الأمة.

عموم رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وختم النبوة به: ومن الإيمان بأنه خاتم الأنبياء، وإمام الاتقياء، وسيد المرسلين، و خليل رب العالمين، فإن الله تعالى اتخذهُ خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً. وكل دعوى النبوة بعده فهي وهوى، وهو المبعوث إلى عامة الجن وكافة الورى، بالحق والهدى، وبالنور والضياء.

وسطية الاسلام

وهذا الدين هو دين الوسطية، وهو بين الغلو

لا يعلم الغيب الا الله:

ومن الإيمان بالله الإيمان بأنه سبحانه عليم

والتقصير، وبين التشبيه والتعطيل، وبين الجبر والقدر، وبين الأمن والاياس.

حقيقة الايمان

والايمان هو الإقرار باللسان، والتصديق بالجنان، والعمل بالأركان، يزيد بالطاعات، وينقص بالمعاصي.

عقيدة أنصار السنة في القرآن الكريم:

وإن القرآن كلام الله، منه بدا بلا كيفية قولاً، وأنزلته على رسوله وحياً، وصدقته المؤمنون على ذلك حقاً، وأيقنوا أنه كلام الله تعالى بالحقيقة، ليس بمخلوق ككلام البرية، فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر فقد كفر، وقد ذمّه الله وعابه وأوعده بسقر، حيث قال تعالى: **سُحُفُهُمْ سَمٌّ** (المدثر: ٢٦)، فلما أوعد الله بسقر لمن قال: **إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ** (المدثر: ٢٥) علمنا وأيقنا أنه قول خالق البشر، ولا يشبه قول البشر، ومن وصف الله بمعنى من معاني البشر فقد كفر، فمن أبصر هذا اعتبر، وعن مثل قول الكفار أنزجر، وعلم أنه بصفاته سبحانه ليس كالبشر. **"قَسَّ كَتَبَهُمْ شَرٌّ وَمَوَّ السَّمْعُ أَصْدُ"** (الشورى: ١١).

من هو المسلم؟

ونسمي أهل قبلتنا مسلمين مؤمنين ما داموا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معترفين، وله بكل ما قاله وأخبر مصدقين.

أنصار السنة ليسوا تكفيريين:

ولا تكفر أحداً من أهل القبلة بكل ذنب ما لم يستحلّه استحلالاً قليلاً اعتقادياً، أما الاستحلال العملي فهو مفسية، إن تاب: تاب الله عليه، وإن مات من غير توبة فأمره إلى الله، قال الإمام الطحاوي: رحمه الله:-

وأهل الكيبار من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في النار لا يخلدون، إذا ماتوا وهم موحدون، وإن لم يكونوا تائبين، بعد أن تقوا الله عارفين مؤمنين، وهم في مشيئته وحكمه، إن شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضله، كما ذكر عز وجل في كتابه: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ أَجْرًا لِمَنْ يَتَّقَ بِهِ وَهُمْ يَتَّقُونَ** **كَهْزَلٌ لَيْسَ بِنَكَّةٍ** (النساء: ٤٨ و١١٦)، وإن شاء عذبهم في النار بعدله، ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من أهل طاعته ثم يبعثهم إلى جنّته، وذلك بأن الله تعالى تولى

أهل مغرخته، ولم يجعلهم في الدارين كأهل نكرته، الذين خابوا من هدايته ولم ينالوا من ولايته.

ولا تلازم بين الاستحلال العملي والقلبي، فليس كل من استحل الذنب عملياً مستحلاً له قلبياً، وإن تكرر منه الذنب، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله، وكان يلقب حمزاً، وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جلده في الشراب، فأتى به يوماً فأمربه فجلد، فقال رجل من القوم: اللهم العنه، ما أكثر ما يوتى به؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تلعنوه، فوالله ما علمت أنه يحب الله ورسوله، - زواه البخاري (٦٧٨٠)، باب ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الملة.

الصلاة خلف كل بر وفاجر:

ولما كنا لا تكفر بالمعاصي فنحن نصلي خلف كل بر وفاجر من أهل القبلة، وعلي من مات منهم، خلافاً للتكفيريين الذين لا يصلون إلا خلف من يعرفون أنه على مذهبهم.

عقيدة أنصار السنة في أولي الأمر:

ولا نرى الخروج على أئمتنا ولاة أمورنا وإن جاروا، ولا ندعو عليهم، ولا ننزع يداً من طاعتهم، ونرى طاعتهم من طاعة الله عز وجل فريضة ما لم يأمرُوا بمفسية، وندعو لهم بالصلاح والمعافاة.

عقيدة أنصار السنة في أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم:

ونحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا نفرط في حب أحد منهم، ولا نتبرأ من أحد منهم، ونبغض من يبغضهم وبغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير، وحبهم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وطغيان، ونثبت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً لأبي بكر الصديق رضي الله عنه تفضيلاً له وتقديماً على جميع الأمة، ثم لعمر ابن الخطاب رضي الله عنه، ثم لعثمان رضي الله عنه، ثم لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهم الخلفاء الراشدون، والأئمة المهديون، وإن العشرة الذين ساءهم رسول الله صلى الله



عليه وسلم ويشرفهم بالجنة تشهد لهم بالجنة على ما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق، وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، وطلحة والزبير، وسعد وسعيد، وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة الجراح، وهو أمين هذه الأمة، رضي الله عنهم أجمعين.

عقيدة انصار السنة في آل بيت

رسول الله صلى الله عليه وسلم،

ومن أحسن القول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه الطاهرات من كل دنس، وذرياتهم المقدسين من كل رجس فقد برئ من النفاق.

عقيدة انصار السنة في علماء الأمة

وعلماء السلف من السابقين ومن بعدهم من التابعين أهل الخير والأثر، وأهل الفقه والنظر، لا يذكرون إلا بالجميل، ومن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل.

عقيدة انصار السنة في أولياء الله

والمؤمنون كلهم أولياء الرحمن، وأكرمهم عند الله أطوعهم وأتبعهم للقرآن، ولا يفضل أحدا من الأولياء على أحد من الأنبياء عليهم السلام، ونقول: نبي واحد أفضل من جميع الأولياء، ونؤمن بما جاء من كراماتهم وصح عن الثقات من رواياتهم.

عقيدة انصار السنة في الموت وما بعده

ونؤمن بملك الموت الموكل بقبض أرواح العالمين، وبعذاب القبر لمن كان له أهلا، وسؤال منكر وتكبير في قبره عن ربه، ودينه، ونبيه، على ما جاءت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة رضوان الله عليهم، والقبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر القيامة.

ونؤمن بإشراط الساعة من خروج الدجال، ونزول عيسى ابن مريم عليه السلام من السماء، ونؤمن بطلوع الشمس من مغربها، وخروج دابة الأرض من موضعها.

ونؤمن بالبعث وجزاء الأعمال يوم القيامة، والعرض والحساب، وقراءة الكتاب، والثواب والعقاب، والضراط والميزان، والجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبدا ولا تبددان، وأن الله تعالى خلق الجنة والنار قبل الخلق وخلق لهما أهلا، فمن شاء منهم إلى الجنة فضلا منه،

ومن شاء منهم إلى النار عدلا منه، وكل يعمل لما قد فرغ له وصائر إلى ما خلق له. وقد علم الله تعالى فيما لم يزل عدد من يدخل الجنة وعدد من يدخل النار جملة واحدة، فلا يزداد في ذلك العدد ولا ينقص منه. وكذلك أفعالهم فيما علم منهم أن يفعلوه، وكل ميسر لما خلق له، والأعمال بالخواتيم، والسعيد من سعد بقضاء الله، والشقي من شقي بقضاء الله.

رؤية أهل الجنة ربهم عز وجل، فقال الله من فضله:

والرؤية حق لأهل الجنة بغير حاطة ولا كيفية كما نطق به كتاب ربنا: ﴿وَنُفِثَ بِهِمْ فِي مَا هُمْ فِيهَا﴾ (القيامة: ٢٣). وتفسيره على ما أراده الله تعالى وعلمه، وكل ما جاء في ذلك من الحديث الصحيح عن الرسول صلى الله عليه وسلم فهو كما قال، ومفناه على ما أراد، لا تدخل في ذلك متاولين بأرائنا، ولا متوهمين بأهوائنا، فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه.

ولا يصح الإيمان بالرؤية لأهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوهم، أو تأولها بفهم، إذ كان تأويل الرؤية وتأويل كل معنى يضاف إلى الرؤية بترك التأويل، ولزوم التسليم، وعليه دين المسلمين، ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه. فإن ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوحدانية، منعوت بنعوت الفردانية، ليس في مفناه أحد من البرية.

فهذا ديننا واعتقادنا ظاهرا وباطنا، ونحن براء إلى الله من كل من خالف الذي ذكرناه وبيناه. ونسأل الله تعالى أن يثبتنا على الإيمان ويحتم لنا به، ويخصمنا من الأهواء المختلفة، والآراء المتفرقة، والمذاهب الردية، مثل المشبهة والمعتزلة، والخوارج والمرجئة، والجهمية والجبرية والقدرية، وغيرهم من الذين خالفوا السنة والجماعة، وحالفوا الضلالة، ونحن منهم براء، وهم عندنا ضلال وأردياء، وبالله العزيمة والتوفيق. اهـ ملخصا من «متن العقيدة الطحاوية»، ومن أراد المزيد من البيان والشرح والاستدلال فعليه بـ «شرح العقيدة الطحاوية» لأبي العز - رحمه الله -

والحمد لله رب العالمين.



شهر ربيع أحداث وتاريخ

أحمد نور الدين محمد

الأسلمي ومعه نحو ثمانين بيتاً فأسلم وأسلموا وصلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة خلفه. وأقام يريدة بعد ذلك بأرض قومه حتى قدم على النبي بعد أحد.

وقبل المدينة لقي النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً الزبير بن العوام (ببطن رثم) اسم مكان يستريح فيها التجار. وكان الزبير مع ركب من المسلمين، وكانوا قاطلين من تجارة إلى الشام، فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله عنه ثياباً بيضاً؛ روى ذلك البخاري عن عروة بن الزبير.

وقال ابن القيم رحمه الله: "وسمعت الوجبة- الصوت العالي- والتكبير في بني عمرو بن عوف، وكبر المسلمون فرحاً بقدومه. وخرجوا للقائه، وحيوه بتحية النبوة فأخذوا مطيذين حوله والسكينة تقشاه. والوحي ينزل عليه: فإن الله هو مولاة وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير" (التحريم: ٤).

وأقام النبي صلى الله عليه وسلم بقباء أربعة أيام في رواية محمد بن إسحاق: الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس. وعند البخاري أنه أقام أربعاً وعشرين ليلة، وأسس مسجد قباء وصلى فيه. وهو أول مسجد أسس على تقوى الله بعد النبوة. وسميت يثرب بعد ذلك بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقد ارتجت البيوت والسكك من صوت الحمد والتسبيح، ثم قال النبي كما جاء في رواية أنس رضي الله عنه عند البخاري: «أي بيوت أهلنا أقرب؟» فقال أبو أيوب الأنصاري: أنا يا رسول الله، هذه داري وهذا بابي. قال: «فانطلق ههين لنا مقيلاً». قال: قوماً على بركة الله. رواه

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الأولين والآخرين: سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

أما بعد: فإن شهر ربيع الأول قد حدث فيه أحداث ووقائع عظيمة أثرت على وجه الأرض عامة. وجزيرة العرب خاصة. أحببنا أن نذكرها لتأخذ منها العبر والعظات وتأخذ منها القدوة والأسوة مدى الدهر إلى يوم القيامة ومن هذه الأحداث وأهمها:

أولاً: ولادة سيد البشر محمد صلى الله عليه

وسلم في يوم الاثنين من شهر ربيع أول عام الفيل.

ولا خلاف أنه ولد في يوم الاثنين. وهذا قطعي لورود ذلك في الحديث الثابت في صحيح مسلم. قال: "هذا يومٌ ولدت فيه، وهذا يوم أنزل عليّ فيه". وكان يصومه صلى الله عليه وسلم.

ويجب أن تعلم أن المتفق عليه أنه ولد في يوم الاثنين وفي شهر ربيع الأول، ولكن أي اثنين من ربيع الأول، فلم توجد رواية صحيحة قطعية في ذلك. وي ينبغي دائماً في طلب العلم أن يأخذ الطالب ما اتفق عليه العلماء العدول الثقات حتى لا يقع الناس في البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

وكان في مولده صلى الله عليه وسلم الخير والهدى والرحمة للبشرية جميعاً. ولله در القائل:

ولد الهدى فالكائنات ضياء

وفهم الزمان تبسم وشفاء

ثانياً: هجرته صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة في ربيع أول سنة ١٢ من الهجرة، وذلك ثلاث وخمسين سنة من مولده صلى الله عليه وسلم.

وقد دخل المدينة في يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول وذلك وقت الظهيرة (ظهراً) وهو في الطريق إلى المدينة لقي النبي صلى الله عليه وسلم يريدة بن الحصيص

البحاري.

وبعد أيام وصلت إليه زوجته سودة وينتاده قاطمة وأم كلثوم رضي الله عنهن. وكذلك أم أيمن وخرج معهم عبد الله بن أبي بكر بهيال أبي بكر ومنهم عائشة. وبقيت زينب عند أبي العاص حتى هاجرت بعد بدر.

باب خروج بني النضير في ربيع الأول سنة ٤هـ.

وفيها قال محمد بن اسحاق بن يسار: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني النضير يستعينهم في دية ذينك القتيلين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري وهما من بني عامر للجوار والعهد الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم قد كسبه لهما وعمرو كان لا يعلم ذلك. فقتلها. لأنه هو الوحيد الذي بقي من السبعين الذين قتلوا في بئر معونة. وذهب النبي صلى الله عليه وسلم لعمرو للمعاونة في دية أهل القتيلين.

فذهب النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني النضير. وهم عندهم المال وهناك عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقالوا: نعم يا أبا القاسم نعينك بما اجبت مما استعنت بنا عليه. ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه. وجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بني النضير إلى جنب جدار من بيوتهم. فأمروا رجلاً من اليهود اسمه عمرو بن جحاش ليحمل صخرة. ويسعد على الجدار والنبي لا يدري ويلقي على راسه الشريف حجراً.

وكان إلى جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر ونفراً من أصحابه رضي الله عنهم. فأتى الخبر من السماء بما أراد القوم. فترك من معه. ورجع إلى المدينة. فلما قاموا في طلبه فلم يجدوه فرأوا رجلاً مقبلاً من المدينة فسألوه عنه فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم داخل المدينة.

فأقبل أصحابه إلى المدينة حتى انتهوا إليه. فأخبرهم بما كانت اليهود أرادت من القدر به فأمر أصحابه بالتهيؤ لحربهم والسير إليهم. واستخلف على المدينة عبد الله بن أم مكتوم. وحاصر بني النضير وكانت حصونهم منيعة. وعندهم صوامع فيها مؤنة تكفيهم شهوراً وبساتين ونخيل مثمرة. وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالتسليم فأبوا فأمر النبي

بقطع النخيل وخلع الثمار فسلموا وغنم النبي وأصحابه مالههم وحصونهم وسلاحهم ونزلت سورة الحشر في بيان ذلك ومن المعلوم أن حصون بني النضير لا يقوى عليها أحد كما زعمت اليهود. قال تعالى: **سبح لله ما يمد**

سبح لله ما يمد يده إلى حيث يشاء
(الحشر: ٢٠).

فلما اليهود أن حصونهم تمنعهم من الله عز وجل وليس من المؤمنين فكانت عزة الله وحكمته بعد صبر المؤمنين في أحد وما أصابهم بعد ذلك من غدر قبائل نجد وقتلهم لأصحابه صلى الله عليه وسلم ففتح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم هذا الفتح للمؤمنين الصابرين حتى أن اليهود استعانوا على المؤمنين لياخذوا أبواب وأخشاب وسقف بيوتهم بعد خرابها ليكونوا عبرة لغيرهم وأحداث بني النضير كثيرة وفي هذا كفاية والله الفضل والمنة.

باب دومه فصل خمس

باب خروج بني النضير في ربيع الأول سنة ٤هـ.

وفيها: جاءت إلى النبي أخبار بأن قبائل حول دومة الجندل. قريشاً من الشام تقطع الطريق هناك وتنب ما يمر بها وإنها حشدت جمعاً تريد المدينة فاستخلف النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة سباع بن عرقطة رضي الله عنه وخرج في ألفين من المسلمين. وأخذ رجلاً من بني عذرة دليلاً للطريق يقال له: مذكور. خرج يسير الليل ويكمن النهار حتى تفاجأ أعداؤه فلما دنا منهم وفاجأهم في جيش المسلمين فأصاب من أصاب. وهرب من هرب. وأن أهل دومة الجندل تفرقوا في شعاب الجبال. فلما نزل المسلمون يساحبتهم لم يجدوا أحداً. وأقام النبي صلى الله عليه وسلم أياماً وبث سراياه ووادع في هذه الغزوة عيينة بن حصن. وغنم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وعادوا إلى المدينة. ودومة الجندل تبعد عن دمشق إلى الشام خمس ليال. وعن المدينة خمس عشرة ليلة. فالحمد لله على نصرة لأوليائه.

هذا وصلى الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم. والله من وراء القصد.

فكرات في وصية النبي صلى الله عليه وسلم

لنظام ونصي الله عليه

حزق أئمتنا إلى الأبد

ربيع اول ١٤٤٢ هـ العدد ٦٠٣ السنة الواحدة والخمسون

الأولى: الدعوى لما يسمى بوحدة الأديان.
الثانية: دعوى أن غير المسلمين من أهل الكتاب
بعد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم من الناجين
يوم القيامة، وأنهم يدخلون تحت المشيئة.

وكلاهما دعوى باطلة ساقطة تخالف المعلوم
من دين الإسلام بالضرورة، وقد رأيت أن أسوق
وصية النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل
رضي الله عنه حين بعثه قاضياً ومعلماً ومقهما
لأهل اليمن ففيها الكثير من الأحكام العلمية
العقدية، والأحكام العملية القضائية وفيها ردُّ
على تلك البدعتين، فاقول وبالله التوفيق
والسداد.

بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا موسى
الاشعري (عبد الله بن قيس) رضي الله عنه إلى
إقليم من أقاليم اليمن قاضياً ومعلماً، ثم اتبعه
معاذ بن جبل رضي الله عنه إلى إقليم آخر من
أقاليم اليمن في العام العاشر للهجرة، فعن أبي
بردة قال: «بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن».

قال وبعث كل واحد منهما على خلاف، قال:

واليمن مخالفاً.

ثم قال: يسرا ولا تعسرا، ويسرا ولا تنفرا.
فانطلق كل واحد منهما إلى عمله» (أخرجه

البخاري ٤٣٤١، ومسلم ١٧٣٣).

والمخلاف: بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره

فاء- بلغة أهل اليمن الكورة والإقليم والرساق.

وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن، وكان

من عمله الجند -يفتح الجيـم والنون- وله بها

مسجد مشهور إلى اليوم، وكانت جهة أبي موسى

السفلى (فتح).

ولم يكونا وحدهما من أرسل إلى اليمن، بل أرسل

أيضاً خالد بن الوليد رضي الله عنه قبل حجة

الوداع في ربيع الأول سنة عشر- وقيل: في ربيع
الآخر، وقيل: في جمادى الأولى- إلى بني عبد
المदान بنجران فأسلموا.

وسلم حجة الوداع، وتسمى حجة الإسلام.
وحجة البلاغ. (ينظر: المواهب اللدنية بالمنح
المحمدية، للقسطاني ١/ ٤٣٢).

والذي يهمن في هذه المقالة من سوق هذه القصة
العظيمة وصيته لمعاذ بن جبل رضي الله عنه
حين بعثه إلى اليمن، فقد بلغ من اهتمامه صلى
الله عليه وسلم بهذه الوصية أنه خرج يشيع
معاذا ماشياً على قدميه ومعاذ راكب راحلته
حين أراد الخروج إلى اليمن، وأوصاه بها وصية
مودع، وأعلمه أنه لا يلقاه بعدها في الدنيا، قال
معاذ رضي الله عنه: «لما بعثه رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى اليمن خرج معه يوصيه.
ومعاذ راكب ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يمشي تحت راحلته، فلما فرغ قال: يا معاذ إنك
عسى ألا تلقاني بعد عامي هذا. ولعلك أن تمر
بمسجدي هذا وقبري».

فيكي معاذ جشعا لفراق رسول الله صلى الله
عليه وسلم.

ثم التفت بوجهه نحو المدينة، فقال: إن أولى
الناس بي المتقون من كانوا، وحيث كانوا..
(أخرجه أحمد (٢٢٠٥٢). والجشع: الفزع لفراق
الالف).

قال ابن كثير في السيرة النبوية (٤/ ١٩٣):
«وهذا الحديث فيه إشارة وظهور وإيماء إلى أن
معاذا رضي الله عنه لا يجتمع بالنبي صلى الله
عليه وسلم بعد ذلك، وكذلك وقع، فإنه أقام
باليمن حتى كانت حجة الوداع، ثم كانت وفاته
عليه السلام بعد أحد وثمانين يوماً من يوم الحج
الأكبر».

وقد جاء سياق هذه الحادثة متفرقاً في عدد
من الأحاديث، وفي بعضها ما ليس في الآخر،
وقد ساق أصحاب الكتب الستة هذه الوصية
لاهميتها من حديث عبد الله بن عباس رضي
الله عنهما، وهي التي نقتني بها في هذه المقالة،
وساذكر الفوائد التي تؤخذ من الجملة الأولى
وحدها على شكل قواعد.

فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل رضي الله
عنه حين بعثه إلى اليمن: «إنك ستأتي قوماً أهل
كتاب، فإذا جئتهم، فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا

اله الا الله. وان محمدا رسول الله. فان هم اطاعوا
 لك بذلك. فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم
 خمس صلوات في كل يوم وليلة. فان هم اطاعوا لك
 بذلك. فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة
 تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم. فان هم
 اطاعوا لك بذلك. فباك وكرائم أموالهم. واتق
 دعوة المظلوم. فانه ليس بينه وبين الله حجاب..
 أخرجه الستة: البخاري (١٣٣١). (١٣٨٩).
 (١٤٢٥). (٢٣١٦). (٢٠٩٠). (٦٩٣٧). ومسلم (٩١)
 ٢٩ - (٣١). وأبو داود (١٥٨٤). والنسائي (٢٥٢٢)
 والترمذي (٦٢٥). (٢٠١٤). وابن ماجه (١٧٨٣).
 الفوائد المستفادة من الجملة الاولى في الحديث:
 الاولى: قوله: «إنك ستاتي قوما اهل كتاب»:
 توطنه وتهيد للوصية ليستجمع همته في
 دعوتهم. فان اهل الكتاب اهل علم. ومخاطبتهم
 لا تكون كمخاطبة جهال المشركين وعبداء الأوثان
 في العناية بها. (احكام الأحكام. لابن دقيق العيد
 ٣٧٥/ ١. ورياض الافهام في شرح عمدة الأحكام.
 للفاكهاني ٣/ ٢٨٨).

التانية: أهل الكتاب المراد بهم: اليهود والنصارى
 مهما كانت أفسادهم. وليس المراد بهم من أرسل
 اليه نبي فإن ذلك يخرج غيرهم ممن لحق بهم.
 فمن العلوم أن موسى وعيسى عليهما السلام قد
 بعثا الى بني اسرائيل. وأن الانبياء والمرسلين كانوا
 يبعثون الى قومهم خاصة. قال الله تعالى في
 موسى صلى الله عليه وسلم: **وَأَرْسَلْنَاهُ بِالْكِتَابِ
 حُجَّةً إِلَىٰ قَوْمِهِ** (الاسراء: ٢). وقال الله
 تعالى في عيسى: **وَبَعَثْنَا فِيهِ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَ وَالتَّوْرَةَ**
وَالْإِنْجِيلَ **وَرَسُولًا إِلَىٰ تَرْوَيْلِ** (ال عمران: ٤٨).
 (٤٩).

ومن العلوم أيضا كثرة التنصاري في الروم والقيبط
وأهل نجران من اليمن في عهد صلي الله عليه
وسلم وليسوا قطعا من بني إسرائيل. وقد سماهم
النبي صلي الله عليه وسلم أهل كتاب.
الثالثة: أهل الكتاب من اليهود والنصارى لهم
أحكام خاصة تميزهم عن سائر المشركين. فمنها
حل ذبيحتهم. وإباحة التزويج من نسائهم. قال
تعالى: «لهم ما لك لأطيب طعمة الذين آتواك

تخصيصه مع مسجون ولا متجدي أخيراً، (المناقشة، ١٥).

الرابعة: قوله: «فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله. وأن محمداً رسول الله» يدل على أشياء منها:

١ - إن الشهادتين أصل هذا الدين. فلا يصح اسلام احد ولا الحكم بنجائه في الآخرة الا بالاثبات بهما. قال الفاكهاني في رياض الأفهام (٣ / ٢٨٩): «أجمعت الأمة على أن الكفار مخاطبون بهما».

٢ - ان التلفظ بالشهادتين شرط للنجاة في الآخرة. كما انهما شرط لإجراء الأحكام في الدنيا. وقد انعقد إجماع أهل السنة على ذلك. قال الفاكهاني في رياض الأفهام (٣ / ٢٨٩): «أي: تافضوا بالشهادتين ولا بد، هذا معنى إطاعتهم بذلك. فلا يكفي غير التلفظ: من إشارة. أو قرينة ما دالة على الايمان. بل لا بد من النطق بهما جميعا، حتى لو تلفظوا بإحدهما، لم يكتف منهم بذلك».

والله اعلم بالمتصددين

والحلل فيه المطلب بالتحقيق

فقیریل شرط کا عمل و عمل

مُحَمَّدٌ وَالْإِسْلَامُ أَشْرَحُ مِنْ الْعَمَلِ

٣ - أن أهل الكتاب إن لم يقولوا الشهادتين فهم كفار. والاجماع متفق على ذلك. فلم يخالف في ذلك أحد من فرق المسلمين. فما يقوله بعض أهل الأهواء من أنهم ليسوا من الكفار لا أصل له في كلام أحد من الفرق الإسلامية. قال ابن دقيق العيد في أحكام الأحكام (١/ ٣٧٥)، والبداءة في المطالبات بالشهادتين: لأن ذلك أصل الدين الذي لا يصح شيء من فروعه إلا به.

من التوحيد. وبين الإقرار بالرسالة. وإن كان هؤلاء اليهود -الذين كانوا باليمن- عندهم ما يقتضي الاشتراك. ولو بالزوم يكون مطالبتهم بالتوحيد لنفي ما يلزم من عقائدهم.

وقد ذكر الفقهاء أن من كان كافراً بشيء. مؤمناً بغيره. لم يدخل في الإسلام إلا بالإيمان بما كفر به.

٤ - دل على كفر أهل الكتاب غير هذا الحديث أدلة كثيرة من الوحيين. والمسألة من العلوم من الدين ضرورة. وسأكتفي من ذلك بخمسة أدلة كلها من القرآن:

١ - قوله تعالى:

نُصِّلَ الْعَمَىٰ ، (البقرة: ١٠٥). ومن في الآية بيانية وليست تبعية.

ب - قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ** ، (آل عمران: ٧٠).

ج - قوله تعالى: **وَمَنْ يَتَّبِعْ هَٰؤُلَاءِ لَا يَنْتَبِذْهُ اللَّهُ** ، (آل عمران: ٨٥).

د - قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ** ، (آل عمران: ٩٨).

هـ - قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ** ، (آل عمران: ٧٢).

٥ - أورد بعض المبتدعين عدداً من الشبهات يستدل بها على أنهم ليسوا كافراً منها:

أ - قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ ، (البقرة: ٦٢).

وهذه الآية بلا خلاف بين أهل الإسلام في الموحدين من أهل الكتاب الذين لم يدركوا بعثة النبي صلى الله عليه وسلم.

ب - قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ ، (آل عمران: ٧٠).

ج - قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ** ، (آل عمران: ٩٨).

وهذه الآية لا تدل على ما ذهب إليه لامرين،

الأول، أن ما احتج به من الآية ليس فيها أن التصاري ليسوا كافراً.

الثانية: أنها فيمن أسلم منهم. ولو أكمل السياق بالآية التي تليها لتبين له هذا. قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ ، (المائدة: ٨٣).

ولهذا قال القاضي عياض في الشفا بتعريف حقوق المصطفى (٢/ ٢٨٦)، ولهذا تكفر من لم يكفر من دان بغير ملة المسلمين من الملل. أو وقف فيهم. أو شك. أو صحح مذهبهم. وإن أظهر مع ذلك الإسلام واعتقده واعتقد إبطال كل مذهب سواه فهو كافر بإظهاره ما أظهر من خلاف ذلك.

٦ - دل هذا الحديث على أن أول واجب في الإسلام هو الشهادتان. وأن معرفة الله تعالى شرعية وعقلية.

ودل هذا على بطلان قول بعض الأشعرية: إن أول واجب على العبيد هو المعرفة. أو النظر أو القصد إلى النظر. وجعلوا هذا كله من العقليات حتى إنهم لم يصححوا إيمان المقلد فاعتقدوا بذلك كفر جمهور المسلمين. وعندهم أن الأخذ فيها بالأدلة النقلية كالوحيين والإجماع تقليد. حتى قالوا: لا أثر للعقليات في العقليات. فإن المعتبر فيها الأدلة القاطعة - ويريدون بها الأدلة العقلية - فإذا انتسبت لم يعارضها شقاق. ولم يعضدها وفاق. (ينظر: الشامل في أصول الدين لأبي المعالي الجويني، فصل: فيمن اخترمته المنية أثناء النظر، ص: ١٢٢).

وقد نافح عن هذا القول السنوسي في عقيدة أهل التوحيد الكبرى وإبطال النفس. فانظر قوله في حواشي على شرح الكبرى للسنوسي بداية من (ص: ٣٩) إلى (ص: ٩٥).

وتقرير هذه المسألة بهذه الطريقة من بقايا مذهب المعتزلة. قال الحافظ في فتح الباري (١٣/ ٣٤٩)، وقد وافق أبو جعفر السمناني -وهو من رؤوس الأشاعرة- على هذا، وقال، إن هذه المسألة بقيت في مقالة الأشعري من مسائل المعتزلة..

هذا ما يسره الله في هذه العجالة. والحمد لله رب العالمين.

العقلية.

ومنهج السلف في هذا الباب أنهم لا يرون امراً يجب اعتقاده والايان به. لم ترد به النصوص. كما أنهم لا يرون النصوص الثابتة بدعوى التعارض بين العقل والنقل. بل لا يسلّمون بإمكان التعارض من الأصل.

ولهذا كان منهجهم مخالفاً لمنهج المتكلمين في الاستدلال على مسائل الاعتقاد. فكانوا في مصدر التلقي الذي يقوم على أساس أن النصوص الشرعية هي الأصل في الاستدلال على مسائل الاعتقاد، وأنه لا يمكن أن تتعارض دلالتها مع الدلائل العقلية.

أما منهج المتكلمين على اختلاف طوائفهم- يقوم على نقيض ذلك. حيث يعتبرون الدلالة العقلية المحضة هي الأصل في الاستدلال. ثم ينظرون بعد ذلك في دلالة النصوص. فإن وافقت ما تقرّر لديهم مع ما يسمونه (العقليات) أخذوا بها. لا ثبوتها وإنما لأجل موافقتها للأصول العقلية. وأما إذا خالفت تلك الأصول فإنهم يؤولون النصوص لتوافقها إذا أمكن التأويل. أما إذا لم يمكن. فعندهم أنه لا بد من تضييقها. ومعنى ذلك إبطال معناها الظاهر المخالف لأصولهم العقلية واعتبارها من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله تعالى.

ولقد لخص الإمام الرازي إمام المتكلمين منهجهم في ذلك بقانون في أساسه- أساس التقديس- يقوم على أصول ثلاثة: الأول: إمكانية التعارض بين العقل والنقل. الثاني: تقديم العقل على النقل عند التعارض.

الثالث: تأويل النقل بما يوافق العقل عند التعارض إن أمكن. وإن لم يمكن لزم التضييق حتى تسلم دلالة العقل عن المعارضة.

فأما الأصل الأول، فقد بنوه على اعتقادهم بأن ما أحدثوه من الدلائل والمسائل في أصول الدين أمور قطعية. ثم قسموا تلك المسائل إلى مسائل الاستدلال عليها يكون بدليل العقل، وبحيث لا يمكن الاستدلال عليه بدليل النقل. وإلى ما يكون دليلاً نقلياً لكن لا يقبل إلا بشرط إمكانه عقلاً. وإلى ما يمكن الاستدلال عليه بالعقل

والنقل معاً. وفأما تبعاً لذلك بالتفرقة في مسائل الاعتقاد بين العقليات والسمعيات حسب تعبيرهم. وحاصل هذا التقسيم أن العقليات هي أصل السمعيات، وعليه يكون أصل الدين غير وارد في النقل. وإنما يتوقف اعتقاده على الاستدلال العقلي.

وإذا ثبت ذلك بادعاء نفي التعارض فيلزم من ذلك أن الله تعالى أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم ما يقتضي التشبيه. وأن الرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ الأمة ما يوقفها في التشبيه ولم يبين لهم ذلك. وأن الصحابة رضي الله عنهم والأئمة من بعدهم قد اعتقدوا ما تدل عليه ظواهر تلك النصوص. وأنه لم يسلم من التشبيه إلا المتكلمون.

وأما الأصل الثاني الذي قدموا فيه العقل على النقل عند التعارض فيقوم على أساس أن العقل هو المعيار عندهم في الدلالة على المسائل العقدية. وبه يحكم على صحة النقل. وترب على ذلك عندهم أن النقل إذا دل على خلاف ما ثبت بالعقل من تلك الأصول لم يمكن القول بمقتضاه؛ لأن ذلك يؤدي إلى القدرح في تلك الأصول العقلية. وإذا كانت تلك الأصول باطلة، لزم بطلان ما قام عليها وهو السمع. فيكون إبطال ما دل عليه العقل رداً لدلالة العقل والنقل معاً.

فإذا لم يمكن إثبات ما دل عليه العقل والنقل معاً. أو ردها معاً عند التعارض ولا القول بدلالة النقل وإبطال دلالة العقل. لزم إثبات ما دل عليه العقل وتقديمه على دلالة النقل. وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: وقولهم باستقلال العقل في الدلالة على أصول الاعتقاد. إنما يقوم على اعتبار أن دلالة النقل خبرية محضة. وأن التسليم بدلالة النصوص الشرعية إنما يستند إلى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في الإخبار بها. ومعلوم أن من النصوص ما يستند التسليم بها إلى نصوص بقول النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا فيما يتعلق بالحقائق الغيبية المحضة التي لا يمكن العلم بها إلا بدلالة الوحي. لكن المطالب التي يمكن أن يدل عليها العقل لا بد أن يرد في النصوص

وإذا كان في القرآن ما يحتاج لبيان، فإن الله تعالى أعطى السنة لرسولنا صلى الله عليه وسلم ليبين هذا؛ حيث قال: **«وَأَرْسَلْنَاكَ شَيْخًا مَرِيئًا لِهَيْبَةٍ»** (النحل: ٤٤).

وغير هذا على النحو الكثير من الآيات في القرآن. وبيان الرسول صلى الله عليه وسلم للقرآن ليس مجرد تبليغه كما أنزل وحسب، وإنما بيان معانيه بحيث لا يكون في القرآن ما يحتاج إلى بيان إلا وقد بينه صلى الله عليه وسلم. وقد كان الصحابة الكرام رضي الله عنهم يفهمون المراد من نصوص الكتاب والسنة، ولم يؤثر على أحد منهم أنه غاب عنه ذلك، وكانوا يتدارسون القرآن ويتعلمون تفسيره، وأخذ منهم التابعون ذلك أيضاً، وكان الجميع لا يرددون شيئاً من ذلك بالتأويل عن معانيها الظاهرة، ولم يلزموا أنفسهم بالتشبيه كما فعل المتكلمون. فكان مبدأهم في إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات كسبية ولم يقولوا هنا: إن التأولة إنما أخذ بأحد المعاني المحتملة في اللغة فيكون تأويله سائفاً، بل لا بد من الأخذ بظاهر النصوص والالتزام بالبيان النبوي لها. وما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم. ومن خالف في ذلك فليعلم أنه على غير هذا الطريق.

جعلنا الله وإياكم من الساندين على درب الصحابة والتابعين وسائر السلف الصالحين. اللهم آمين.
وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه.

ما يتضمن الدلالة العقلية عليها. بحيث لا تكون خبرية محضة. وهذا ثابت باستقراء تلك المطالبات.

ومعلوم أن القول بأن العقليات أصل النقليات يقتضي أن دلالة النصوص الشرعية لا تقبل بمجرد ثبوت النص. بل لا بد مع ذلك من إمكان دلالتها عقلاً. وهذا يتناقض مع أصل التسليم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم.

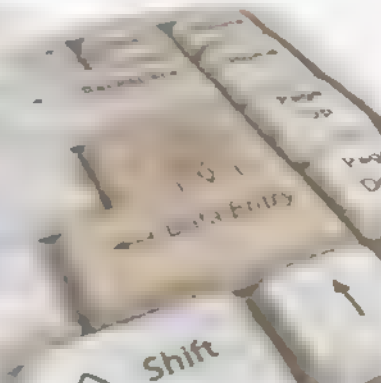
وأما الأصل الثالث عندهم والذي فيه أنه لا بد من تقديم العقل على النقل من تأويل النصوص المخالفة لأصولهم إذا أمكن التأويل أو لا بد من تقويض معانيها.

فالفاية من ذلك أن تكون أصولهم العقلية سالمة من معارضة النصوص. إما بصرفها عن معانيها الظاهرة إلى معانٍ توافق أصولهم، وإما باعتقاد أن تلك النصوص من التشابه الذي لا يعلم معناه إلا الله تعالى.

ولهذا حكموا على النصوص التي ثبتت عليها ذلك أنها عقلية إما في ثبوتها أو في دلالتها. مثل كلامهم في خبر الواحد وغيره. وهؤلاء تفاقلوا أن الله قد أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ما لا يمكن التحقق من مراد الله به. وقد بلغ الأمة أفاظاً لم يبين معانيها. وأن الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يعلمون المراد من نصوص الكتاب والسنة. ونقلوا إلينا الأفاظ محملة لمعاني متباينة. وكل هذا مما يعلم بطلانه بالضرورة. ولهذا قد وصف الله تعالى كلامه بأنه مبين في أكثر من مرة؛ حيث قال: **«الْقُرْآنُ ذِكْرٌ لِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَبْلِهِ وَالِلَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِهِ»** (البقرة: ٩٩).

ربيع أول ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

إعمال السيرة الذاتية على الكتاب



ولا، لغزو موحر

في نكب لسه

أخرجته البخاري
(٣٦١٠). ومسلم (١٠٦٤)
وأخرجته وابن ماجه
(١٧٢) مختصرا.

باب: الفرج:

هذا حديث من دلل
النبوة وتشخيص وعلاج
لداء عضال من امراض
الامة اذ ذكر النبي
صلى الله عليه وسلم
أنه سيخرج بعده اقوام
يقاتلون اهل الإسلام.
وبين لنا من صفاتهم
وعلاماتهم ما يعالج
فتنتهم ويرد مكيدتهم.

وفي هذا الحديث يحكي
أبو سعيد الخدري رضي
الله عنه أنهم بينما هم
مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يقسم
قسما. وقد بينت رواية
الصحيحين أن علي بن أبي
طالب رضي الله عنه بعث
من اليمن إلى النبي صلى
الله عليه وسلم بذهبية؛
وهي القطعة من الذهب.
وكانت مما أخذته علي
رضي الله عنه من زكوات
أهل اليمن، فقسمها صلى
الله عليه وسلم بين أربعة
نضر، الأقرع بن حابس
الحنظلي المجاشعي.
وعيينة بن بدر الفزاري.
وزيد الطائي. وعلقمة
بن غلاثة العامري. وهم

رؤساء في اقوامهم. وقد
كانوا حديثي عهد بكفر.
فتألفهم النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا المال؛
ليثبتوا على الإسلام.
فيثبت قومهم معهم.
فلما خصهم النبي صلى
الله عليه وسلم بهذا
العطاء. غضب بعض
الناس. وفي هذا الوقت
أتاه ذو الخويصرة. واسمه
خرقوص بن زهير. وهو
رجل من بني تميم. فقال:
يا رسول الله. اعدل في
القسمة. وهذا قول يذل
على جهل وقلة فقه
على ارحم تقدير في
الحكم عليه. إذ الجراة
على جناب النبي عليه
الصلاة والسلام واتهامه
بعدم العدل في عينها كفر
ولولا أن يعذر صاحبها
بجهل رحمة به لكان من
الهالكين.

لذا غضب صلى الله
عليه وسلم. وقال للرجل:
«وذلك! ومن يعدل إذا
لم اعدل؟» إذ النبي هو
أولى الناس بالعدل وابعد
الخلق عن الظلم والبغي
ولذلك قال له النبي
صلى الله عليه وسلم:
«قد خبت وخسرت إن لم
أكن أعدل». وفي رواية في
الصحيحين: «من يقطع
الله إذا عصيت؟»
فقال عمر رضي الله

عنه: يا رسول الله.
أذن لي فيه. فاضرب
عقه. فممنعه صلى
الله عليه وسلم من قتله
تأليفا لغيره. وأخبر أن
له أصحابا يحقر -أي:
يستقل- أحدكم صلاته
مع صلاتهم. وصيامه مع
صيامهم. يقرؤون القرآن
لا يجاوز تراقيهم. جمع
ترقوة. وهي العظم ما بين
ثغرة النحر والعاتق. وفي
رواية في الصحيحين: «إن
من ضئضئ هذا -أي: من
خصيه وسله أو في عصبه
- فوما يبررون القرآن
لا يجاوز حساجرهم
يريد أن قرااتهم لا
يرفعها الله ولا يقبلها:
لعلمه باعتقادهم. أو
أنهم لا يعملون بها. فلا
يثابون عليها. أو ليس
لهم فيه حظ إلا مروره
على لسانهم. فلا يصل
إلى خلوقهم. فضلا عن
أن يصل إلى قلوبهم: لأن
الطلب تعقله وتدبره
لوقوعه في القلب.
يمزقون». أي: يخرجون
سريعا من دين الإسلام من
غير حقد يئالهم منه. كما
يمزق السهم من الرمية.
فشبهه مروقهم وخروجهم
من الذين بالسهم الذي
يصيب الصيد. فيدخل
فيه ويخرج من الناحية
الأخرى. ولشدة سرعة

خروجه لا يعلق بالسهم من جسد الصيد شيء. ثم ينظر إلى «نصله»، وهي حديدة السهم، فلا يوجد في النصل شيء من دم الصيد ولا غيره. ثم ينظر إلى «رصافه»، وهو عقب يلقى فوق مدخل النصل أو السهم، فما يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى «نضيه»، وهو عود السهم قبل أن يراش وينصل، أو هو ما بين الريش والتصل، وسفي بذلك لأنه بري حتى عاد نضوا أي: هزبلا فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى فذده، جمع فذة، الريش الذي على السهم، فلا يوجد فيه شيء.

قد سبق السهم «الفرث»، وهو ما يجتمع في الكرش، والدم، فلم يظهر أثرهما فيه، بل خرجا بعده، وكذلك هؤلاء لم يتعلقوا بشيء من الإسلام، وهذا نعت الحوارج الذين لا يدينون للأئمة، ويخرجون عليهم.

وأيנם، أي: علامتهم التي يعرفون بها إذا ظهرُوا، أو عند أول ظهور لهم؛ أنه يكون فيهم رجل أسود إحدى عضديه، -وهو ما بين

الرفق إلى الكتف- مثل ثدي المرأة. أو قال: مثل البضعة، وهي المقطعة من اللحم، قد رز، أي: تتحرك وتذهب وتجيء، ويخرجون على حين فرقة، أي: في زمان افتراق من الناس، وهو زمان علي بن أبي طالب وأصحابه رضي الله عنهم.

ثم قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه: فاشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأشهد أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قاتل خوارج عصره، وكانوا بهذه الصفة، وأنا معه بالنهروان سنة (٢٨هـ)، وهي منطقة

بالقرب من بغداد في العراق، فأمر علي رضي الله عنه أن يبحث المقاتلون عن ذلك الرجل الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم: «إحدى عضديه مثل ثدي المرأة»، فطلب في القتل، فوجدوه، فأتوا به، ورأه أبو سعيد رضي الله عنه على الصفة التي وصفه بها النبي صلى الله عليه وسلم، (وينظر: كتاب عمدة القاري شرح صحيح البخاري (١٦/١٤٣)، وكتاب دليل

الصالحين شرح رياض الصالحين (١/١٨٦).

ثالثاً: بعض ما استفاد من حديث:

في الحديث قاسم يشترك فيه كل خارجي مع نظيره قديماً وحديثاً وهو مريض العجب المضي بهم للقلوب، فيبين الغالين من غلاة التفجير وغلاة التجريح وغلاة المعادين للسنّة وغلاة المعارضين لما أجمع عليه سلف الأمة بين هؤلاء جميعاً وغيرهم من الغالين على تناقض ظواهرهم وربما انكارهم على بعضهم بل والتنافر الشديد أحياناً بينهم نجد بينهم جميعاً مرضاً مشتركاً متوطناً يسفر عن عجب بما يفهمون وعن غلو فيما يعتقدون وكيف يفكرون ويحكمون ويقررون؛ إذ القلوب بوابة كل شر مهما حسنت النوايا -وذلك على أحسن الظنون بهؤلاء أهل الرزايا- فلو لا القلوب ما وقع المشركون في شركهم حين غالوا في الصالحين بحسن نية فصرفوا من العبادة مما هو حق خالص لله اليهم، ولو لا القلوب ما خرج من خرج على أمير المؤمنين رابع الخلفاء الراشدين

علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقتله وهم يحسبون أنهم يحسنون صنفاً، ولولا الغلو ما خرج الناس عموماً على الأمراء والعلماء وأولياء أمورهم، ثم لولا الغلو في عصرنا الحاضر ما رأينا هذه الفئات المريضة من البشر والتي يجمع بينها صفة نفسية سلوكية مركبة في نفوسهم هي عقيدتهم بصحيح فهمهم وعميق ذكائهم، وهذه العقيدة المرضية يسفر عنها سلوك عنوانه غلو في كل ما يسلكون فنصبوا أنفسهم حكاماً على العامة والخاصة، بل وعلى العلماء والأمراء والأولياء، ثم ترتب على غلوهم وأحكامهم وما منحوه من حق لنفوسهم، ترتب عليه سلوك آخر هو أجرم وأشنع من تضيق وتبديع وتجريح وتدمير وتحريق، فرائنا منهم للبلدان تخريباً، وللعباد تجريخاً على اختلاف مشاربهم ومواردهم وتناقض ظواهرهم ومباربهم، لكنهم يشتركون في قاسمهم، وهو ما أسلفنا من العجب المفضي للغلو، وفضلاً عن كونه مرضاً نفسياً فهو كذلك

مكتسب لجهل حتمي فلا يبالون يعواقب أقوالهم وأفعالهم!!! ولا يفهمون كلام العلماء فينسبون إليهم ما ليس من مذاهبهم؛ قال شيخ الإسلام - رحمه الله - في رده على من أطلق الهجر وعدمه: " وكثير من أجوبة الإمام أحمد وغيره من الأئمة، خرج على سؤال سائل قد علم المستول حاله، أو خرج خطايا لمعين قد علم حاله، فيكون بمنزلة قضايا الأعيان الصادرة عن الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم، إنما يثبت حكمها في نظيرها، فإن أقواماً جعلوا ذلك عاماً" مجموع الفتاوى (٢١٣/٢٨).

وكذلك من قواسمهم وأمراضهم نصب العداء بغير سبب وإصدار أحكام بغير علم فيصنفون خلق اللين تمييعاً والحكمة تلوثاً، ويعدون العضو سيئة والسيئة كفراً، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - كما في "مجموع الفتاوى" (٧٣/١٩) مبيناً بعض أصول أهل البدع: " وهذا أصل البدع التي ثبت بنص سنة رسول الله

صلى الله عليه وعلى آله وسلم وإجماع السلف أنها بدعة، هو جعل العضو سيئة، وجعل السيئة كفراً، فينبغي للمسلم أن يحذر من هذين الأصلين الخبيثين، وما يتولد عنهما من بغض المسلمين، وذمهم، ولعنهم، واستحلال دمائهم وأموالهم".

ثم رأينا من تأصيلهم لفهم رأينا بذلهم من الجهد والمال والجاه في التشنيع على المخالف، ومحاولة إسقاطه بأي وسيلة، حتى خرج النزاع في كثير من الأحوال - عن كونه ابتغاء مرضاة الله، والانتصار لحرمة الله، إلى انتصار للنفس والهوى مما يعجب منه عصاة المسلمين، فضلاً عن الطائعين ويضرح له المخالفون فضلاً عن غير المسلمين (وينظر كتابي: القواسم المشتركة بين غلاة التفجير والتجريح، والتوضيح في نصح غلاة التجريح).

فالحمد لله يا هؤلاء تعالوا إلى كلمة سواء، هذا إن كنتم في التوبة ترغبون، وللجنة تسعون، وللحديث صلة إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله رب العالمين، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك. وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم.

أما بعد: فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج في الغزوات ويبعث السرايا والبعوث؛ وكان من ذلك سرية نخلة، وهي موضوعنا في هذا العدد.

اسمها: سرية نخلة في رجب سنة ٦٢٤ هـ الموافق يناير سنة ٦٢٤ م، وتسمى بسرية الأشهر الحرم، وتسمى أيضاً بسرية عبد الله بن جحش. (إشارة الدجى، ٣٩).

مقدمة

عن جندب بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رهطاً، وبعث عليهم أبا عبيدة؛ فلما أخذ لينطلق بكى صباية - محبة واشتيافاً - إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فبعث رجلاً مكانه يقال له: عبد الله بن جحش؛ وبعث معه بثمانية رهط من المهاجرين، وكتب له كتاباً وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه؛ فيمضي لما أمره ولا يستكره من أصحابه أحداً. وذكر أسماءهم: فالأمير عبد الله بن جحش، ومعه عكاشة بن محصن وعتبة بن غزوان وسعد بن أبي وقاص وعامر بن ربيعة وواقد بن عبد الله وخالد بن البكير وسهيل بن بيضاء.

فلما سار عبد الله بن جحش يومين؛ فتح الكتاب ونظر فيه؛ فإذا فيه: إذا نظرت في كتابي هذا؛ فسر حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف؛ فترصد بها قريشا، وتعلم لنا من أخبارهم ولم يأمره بقتال؛ فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب؛ قال: سمعاً وطاعة. ثم قال لأصحابه: قد أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ أن أمضي إلى نخلة؛ فأرصد بها قريشا، حتى



العدد ٦٠٧ - العدد ١٤٢٣ هـ - ربيع أول ١٤٢٣ هـ - السنة الواحدة والخمسون

اتيه منهم بخبر. وقد نهاني: أن أستكره أحدا منكم: فمن كان منكم يريد الشهادة، ويرغب فيها: فليطلق ومن كره ذلك: فليرجع. أما أنا فماضي لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم: فمضى ومضى معه أصحابه: فلم يتخلف عنه منهم أحد. وسلك على الحجاز حتى إذا كان بمعدن فوق الفرع يقال له: بجران: أضل سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان بعيرا لهما كانا عليه يعتقباه: فتخلفا عليه في طلبه ومضى عبد الله بن جحش وبقية أصحابه حتى نزل بنخلة: فمرت به عير لقريش تحمل زبيبا وأدما فيها منهم عمرو بن الحضرمي. وعثمان بن عبد الله بن المغيرة وأخوه نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزوميان. والحكم بن كيسان. فلما رأهم القوم: هابوهم وقد نزلوا قريبا منهم: فتشاور القوم فيهم: فقال القوم: والله لنن تركتم القوم هذه الليلة: ليدخلن الحرم: فليمتعن به منكم. ولئن قتلتموهم لتقتلنهم في الشهر الحرام: فتردد القوم: فهابوا الأقدام عليهم: ثم شجعوا عليهم واجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم واخذ ما معهم: فرمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم: فقتله. واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان. وأقلت نوفل بن عبد الله: فأعجزهم. وقدم عبد الله بن جحش وأصحابه بالعبير والأسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة.

وقد ذكر بعض آل عبد الله بن جحش: أن عبد الله بن جحش قال لأصحابه: إن لرسول الله صلى الله عليه وسلم خمس ما غنمتم وذلك قبل أن يفرض الخمس من الفنائم: فمزل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خمس العير. وقسم سائرهما على أصحابه: فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ما امرتكم بقتال في الشهر الحرام". فوقف العير والأسيرين. وأبى أن يأخذ من ذلك شيئا.

فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك سقط في أيدي القوم وظنوا أنهم قد هلكوا وغنقهم المسلمون فيما صنعوا وقالوا لهم:

صنعتهم ما لم تؤمروا به. وقاتلتم في الشهر الحرام ولم تؤمروا بقتال. وقالت قريش: قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام: فسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه الأموال وأسروا فيه الرجال: فقال من يرد عليهم من المسلمين ممن كان بمكة: إنما أصابوا ما أصابوا في جمادى: فلما أكثر الناس في ذلك أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم: **يَنْفِرُونَ فِي الْأَثَرِ** **قُلْ إِنَّهُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ رَبِّكُمْ** **يُحَذِّرُكُمْ مِنَ الْبِرِّ وَالنَّجَسِ الْأَرَائِكِ فَمَنْ أَخْلَوْا مِنْهُ** البقرة: ٢١٧.

فلما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الشفق: قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسيرين. (رواه الطبراني: ١٦٧٠).

لرسول الله صلى الله عليه وسلم:

١- أبو عبيدة رضي الله عنه سمع واطاع. ولكنه بكى حرصا منه على القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم: فقامل حرارة الشوق التي أبكت أبا عبيدة. وتصور حبه لئلازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي جعلته يشفق عليه ويبقيه جواره: ليعت بطلا آخر.

٢- جاء في هذا الخبر: أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب لأمير السرية كتابا. وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين. وهذا مثل لتطبيق مبدأ مهم من مبادئ الحرب وهو إخفاء الخطط الحربية ومنها خطط السير حتى يكون الجيش في أمان من كيد الأعداء: فالمدينة كانت آنذاك تضم اليهود والوثنيين ومن المتوقع: أن يسارع هؤلاء إلى إخبار أهل مكة بخطط سير تلك السرية الموجهة ضدهم. فلما سار أفراد السرية وهم انفسهم لا يعلمون اتجاههم: أصبح النبي صلى الله عليه وسلم أمنا من اكتشاف الهدف المقصود.

٣- موقف أولئك الصحابة الذين سمعوا واطاعوا جميعا وساروا إلى منطقة أعدائهم وتجاوزوها حتى كانوا من وراءهم. وهذا شاهد على قوة إيمان الصحابة رضي الله عنهم واستهانتهم بانفسهم في سبيل الله تعالى.

٤- التشويه الاعلامي منذ القدم: ففي هذا الخبير عمرة للمسلمين بما قام به المشركون من تشويه إعلامي خطير لسمعة المسلمين حيث شهروا بهم فيما جرى من أصحاب تلك السرية من القتل وأخذ الأموال والسبي في الشهر الحرام وقد كان ذلك في آخر يوم من شهر رجب... والكفار عادة يقتنمون كل فرصة لتشويه سمعة المسلمين. فحينما ظفر كفار مكة بهذه المخالفة التي تعني انتهاكا لأمر يقده العرب اغتتموا ذلك للتشهير بالمسلمين. وقد طمعوا من خلال هذا الاتهام في أن يضعفوا من مكانة المسلمين وأن ينفروا الناس من قبول دعوة الإسلام. ولقد حصل التساؤل من المسلمين فيما صنع أصحاب تلك السرية. ولأموأ إخوانهم على ما حدث ونزل القرآن في بيان هذا الأمر وفي الرد على مقاتلة المشركين وذلك في قوله تعالى: يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه..... الآية.

٥- كَيْلُ المشركين بمكيايئ في هذه القصة: قال المباركفوري: فقد صرح هذا الوحي بأن الضجة التي افتعلها المشركون لأنارة الريبة في سيرة المقاتلين المسلمين لا مساغ لها: فإن الحرمات المقدسة قد انتهكت كلها في محاربة الإسلام. واضطهاد أهله. ألم يكن المسلمون مقيمين بالبلد الحرام حين تقرر سلب أموالهم وقتل نبيهم؟ فما الذي أعاد لهذه الحرمات قداستها فجأة: فأصبح انتهاكها مهرة وشناعة؟ لا جرم أن الدعاية التي أخذ ينشرها المشركون دعاية تبتنى على وقاحة.

٦- في هذا الخبير نموذج من حرص النبي صلى الله عليه وسلم على جنود المسلمين. حيث أجل فداء الأسيرين من المشركين حتى عودة دينك الصحابين اللذين تخلفا عن سرية المسلمين. وهدد بقتل أسيري المشركين فيما لو قتلوا دينك الصحابين. وفي هذا ضمان لسلامتهم؛ حيث أنه من المظنون بكفار مكة أن يقتلوا الصحابين لو ظفروا بهما. (الرحيق المختوم: ص ١٨١).

٧- براءة الشريعة من الأخطاء الفردية

التي لم يقع بها الأشخاص: فسواء قتل ذلك المشرك في جمادى أو في رجب أو في رمضان: فرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك إنما هي حماسة المهاجرين المتهورين المطرودين من ديارهم وأموالهم ولا ذنب لهم سوى أن يقولوا لا إله إلا الله. فلم يتمالكوا أنفسهم- وهم بشر- عندما راوا أموالهم التي غصبها قريش واغتصبها تسيل أمامهم تجارة تنمو بين أيدي المشركين وهم الحفاة الذين تشقت أقدامهم من العوز والفقر. واضناهم الجوع والتعب.

فتأمل حال سعد وعتبة وهما ينطلقان على جمل واحد يركب هذا مرة وهذا مرة. أما الآن فلا جمل لهما. لقد نذ وهرب وهما يركضان على أقدامهما المتشققة خلفه يذرعان بطون الأودية والشعاب ولا أحد غير الله يعلم ما سيحدث لهما

٨- العدل والإنصاف: قال ابن القيم: والمقصود: أن الله سبحانه حكم بين أوليائه وأعدائه بالعدل والإنصاف. ولم يبرئ أوليائه من ارتكاب الأثم بالقتال في الشهر الحرام. بل أخبر: أنه كبير وأن ما عليه أعداؤه المشركون أكبر وأعظم من مجرد القتال في الشهر الحرام. فهم أحق بالذم والعيب والعقوبة. لا سيما وأوليائهم كانوا متاولين في قتالهم ذلك. (زاد المعاد: ١٥٧/٣).

وبعد ذلك أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سراح الأسيرين. وأدى دية المقتول إلى أوليائه. (الرحيق المختوم: ص ١٨١).

١٠- صحة الرواية بالمناولة: قال البخاري في صحيحه: واحتج بعض أهل الحجاز في المناولة بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث كتب لأمير السرية كتابا وقال: لا تقره حتى تبلغ مكان كذا وكذا. فلما بلغ ذلك المكان قرأه على الناس. وأخبرهم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم. (صحيح البخاري: ٢٣/١).

والحمد لله رب العالمين.

الحكام المتعلقة
بمقابلة النكاح
المحرمات من النساء

۱. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۲. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۳. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۴. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۵. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۶. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۷. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۸. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۹. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست
 ۱۰. در این کتاب، آنچه که در کتابهای دیگر نیست

تاریخ

الأول: زوجة الأب:
يحرم على الرجل الزواج من زوجة أبيه. سواء كان الأب من نسب أو رضاع. قال تعالى: ﴿ (النساء: ٢٢) ٢٢﴾.

وسبب نزول الآية كما أخرجه الإمام الطبري من حديث ابن عباس أنه قال: «كان أهل الجاهلية يحرمون ما يحرم إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين. قال: فأنزل الله: ولا تتكخوا ما تكح أبواكم من النساء. الآية. (صحيح: قال العلامة مقبل بن هادي الوادعي -رحمه الله-: الحديث رجاله رجال الصحيح إلا محمد بن عبد الله المخرمي وهو ثقة -الصحيح المستند من أسباب النزول. ص: ٧٦).

وهذا مجمع عليه عند أهل العلم.

الثانية: زوجه الابن:

۱۰۲

ذكر الله تعالى في كتابه العزيز المحرمات من النساء بسبب المصاهرة.

فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ إِذَا خَرَجْتُمْ مِّنَ بُيُوتِكُمْ أَوْ إِذَا طَرَقْتُمُ الْمَسْجِدَ لِتَأْتُوا الصَّلَاةَ فَلْيُكْمِلُوا تَزْيِينَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ﴾ (النساء: ٥٩).

(الفصل ٢٣)

المحرمات بسبب المصاهرة تحريمها مؤبد اربع:

- ١- زوجة الأب.
- ٢- زوجة الابن.
- ٣- ام الزوجة.
- ٤- ابنة الزوجة.

يقول الله تعالى: **وَحَبْلٌ مِّنْ يَّكُمُ**، (النساء: ٢٣).

قال القرطبي في الجامع لأحكام القرآن (١٢٠/٥): الحلال، جمع حليلة وهي الروجة. سميت حليلة لأنها تحل مع الزوج حيث حل... وذهب الزجاج وفوم إلى أنها من لفظة الحلال. فهي حليلة بمعنى محللة. وقيل: لأن كل واحد منهما يحل أزار صاحبه. ثم قال: اجمع العلماء على تحريم ما عقد عليه الأبناء على الأبناء وما عقد عليه الأبناء على الأبناء. كان مع العقد وطء أو لم يكن... واستدل بقول الله تعالى كما تقدم.

الثالثة: أم الزوجة: يحرم على الرجل كل أم امرأة تزوجها سواء كانت أمها بالنسب أو بالرضاع. وهذا التحريم من وقت العقد سواء دخل بالزوجة أم لم يدخل. وهذا مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم. وحجتهم قول الله تعالى: **وَأَنهِنَّ** **بِأَنهِنَّ**، (النساء: ٢٣).

وخالف على الجمهور. فقال: لا تحرم على الرجل أم الزوجة إلا بعد الدخول بابنتها. ومذهب الجمهور أولى لأن التحريم جاء في الآية مطلقاً.

جاء في الجامع لأحكام القرآن (١١٨/٥): فأما المرأة تحرم بمجرد العقد الصحيح على ابنتها على ما تقدم.

قال الكاساني في بدائع الصنائع (٢٨٤/٢): في ثانياً كلامه عن المحرمات بالمصاهرة... فكان معنى قوله: **وَأَنهِنَّ بِأَنهِنَّ**، (النساء: ٢٣). أي وحرمت عليكم أمهات نساكنم وأنه مطلق على شرط الدخول. فمن ادعى أن الدخول المذكور في آخر الكلمات منصرف إلى الكل فعليه الدليل.

جاء في بداية المجتهد ونهاية المقتصد (٥٧/٣): وأما المحرمات بالمصاهرة فانهن أربع: زوجات الأبناء. والأصل فيه قوله تعالى: **وَأَنهِنَّ بِأَنهِنَّ**، (النساء: ٢٢) الآية.

قال الماوردي في الحاوي (١٩٩/٩): المنصوص على تحريمهن في الآية خمس حرمهن الله

بعالى تحريم مصاهرة بمقد نكاح. إحداهن أم الزوجة بقوله: **وَأَنهِنَّ بِأَنهِنَّ**.

جاء في المغني (٣٩٩/٦): تحريم المصاهرة. والمنصوص عليه أربع: أمهات النساء. فمن تزوج امرأة حرم عليه كل أم لها من نسب أو رضاع. قريبة أو بعيدة بمجرد العقد نص عليه أحمد.

وهو قول أكثر أهل العلم منهم ابن مسعود وابن عمر وجابر وعمران بن حصين وكثير من التابعين. وبه يقول مالك والشافعي وأصحاب الرأي. وحكي عن علي رضي الله عنه أنها لا تحرم إلا بالدخول بابنتها كما لا تحرم ابنتها إلا بالدخول.

ولنا: قول الله تعالى: **وَأَنهِنَّ بِأَنهِنَّ**، والعقود عليها من نساكنه فتدخل أمها في عموم الآية.

جاء في المحلى (١٤١/٩): وأما أمها فيحرمها عليه بالعقد جملة. قال تعالى: **وَأَنهِنَّ**، فاجملها عر وحس فلا يحور تخصيصها.

الرابعة: ابنة الزوجة: يحرم على الرجل الزواج من ابنة زوجته التي دخل بها. سواء كانت الابنة في حجره أم لا. فإن طلقها أو ماتت قبل الدخول بها جاز له أن يتزوج ابنتها لقول الله تعالى: **بِأَنهِنَّ** **بِأَنهِنَّ**، (النساء: ٢٣).

وهذا مذهب الجمهور من السلف والخلف. وذهب علي وعمر رضي الله عنهما وداود الظاهري وابن حزم إلى أن ابنة الزوجة لا تحرم إلا إذا كانت في حجره عملاً بظاهر الآية.

أقوال أهل العلم: جاء في بدائع الصنائع (٢٨٦/٢): أما بنت زوجته: فتحرم عليه بنص الكتاب العزيز. إذا كان دخل بزوجه. فإن لم يكن دخل بها فلا تحرم لقوله تعالى... وساق الآية... وسواء كانت بنت زوجته في حجره أو لا عند عامة العلماء. وقال بعض الناس لا تحرم

عليه إلا أن تكون في حجره....

ولنا أن التنصيص على حكم الموصوف لا يدل على أن الحكم في غير الموصوف بخلافه. إذ التنصيص لا يدل على التخصيص فتثبت حرمة بنت زوجة الرجل التي دخل بامها وهي في حجره بهذه الآية. وإذا لم تكن في حجره ثبت حرمتها بدليل آخر وهو كون نكاحها مفضيا إلى قطيعة الرحم. سواء كانت في حجره أو لم تكن على ما بينا فيما تقدم. إلا أن الله تعالى ذكر الحجر بناء على أن عرف الناس وعادتهم أن الربيبة تكون في حجر زوج امها عادة. فانخرج الكلام مخرج العادة كما في قوله عز وجل: **«وَلَا تَقْرَبُوا زَوْجَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتِيَا»** (الاسراء: ٣١).

قال الطحاوي: **«واضافتهن إلى الحجور إنما ذلك على الأغلب ما يكون عليه الريائب. لا انهن لا يحرمن إذا لم يكن كذلك- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١١٩/٥)»**.

جاء في بداية المجتهد (٥٧/٣): **«وينات الزوجات. والأصل فيه قوله تعالى: «وَرَبِّتُكُمْ أُنْفًى فِي حُجُورِكُمْ بَيْنَ تَسَابِكُمْ لَفًى دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» (النساء: ٢٣).... هل من شرط تحريم بنت الزوجة أن تكون في حجر الزوج؟ أم ليس ذلك من شرطه؟ فإن الجمهور على أن ذلك ليس من شرط التحريم. وقال داود: ذلك من شرطه»**.

ومبنى الخلاف هل قوله تعالى: **«أُنْفًى فِي حُجُورِكُمْ»** (النساء: ٢٣) - وصف له تأثير في الحرمة؟ أو ليس له تأثير. وإنما خرج مخرج الموجود أكثر؟

فمن قال: خرج مخرج الموجود الأكثر. وليس هو شرطا في الريائب: إذ لا فرق في ذلك بين التي في حجره أو التي ليست في حجره - قال: تحرم الربيبة باطلاق. ومن جعله شرطا غير معقول المعنى قال: لا تحرم إلا إذا كانت في حجره.

قال ابن قدامة في المغني (٤٠٠/٦): ذكرنا في البنات إذا دخل بالأم حرمت عليه سواء كانت في حجره أو لم تكن في قول عامة الفقهاء. إلا ما روى عن عمر وعلي رضي الله عنهما انهما

رخسا فيها إذا لم تكن في حجره وهو قول داود. لقول الله تعالى: **«وَرَبِّتُكُمْ أُنْفًى فِي حُجُورِكُمْ»**.

قال ابن المنذر: وقد أجمع علماء الأمصار على خلاف هذا القول.

قال ابن قدامة: فأما الآية فلم تخرج مخرج الشرط وإنما وصفها بذلك تعريفا لها بغالب حالها وما خرج مخرج الغالب لا يصح التمسك بمفهومه. وإن لم يدخل بالمرأة لم تحرم عليه بناتها في قول عامة علماء الأمصار... إلى أن قال:

قال ابن المنذر: وأجمع عوام علماء الأمصار أن الرجل إذا تزوج امرأة ثم طلقها أو ماتت قبل الدخول بها جاز له أن يتزوج ابنتها. كذلك قال مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو شور ومن تبعهم... واستدل بالآية الكريمة.

قال ابن حزم في المحلى (١٤١/٩): فلم يحرم الله عز وجل الربيبة بنت الزوجة أو الأمة إلا بالدخول بها وإن تكون هي في حجره، فلا تحرم إلا بالأمرين معا.

تعقيب وترجيح:

والراجع في هذه المسألة هو ما ذهب إليه جمهور العلماء من السلف والخلف من أنه يحرم على الرجل الزواج من ابنة زوجته التي دخل بها. سواء كانت الابنة في حجره أم لا.

أما قوله الله تعالى: **«وَرَبِّتُكُمْ أُنْفًى فِي حُجُورِكُمْ بَيْنَ تَسَابِكُمْ لَفًى دَخَلْتُمْ بِهِنَّ»** (النساء: ٢٣)، فليست مقيدة باللاتي في الحجور بل خرجت مخرج الغالب، فتحرم الربيبة سواء كانت في الحجر أم لا. والله تعالى أعلم بالصواب.

القسم الثاني: المعزمات مؤقنا

١- أخت الزوجة:

يحرم على الرجل الجمع بين المرأة وأختها. سواء كانت أختها بالنسب أو بالرضاع، لقول الله تعالى: **«وَأَنْ تَحْمَمُوا بِتِ الْاُخْتِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ»** (النساء: ٢٣). أما إذا ماتت الزوجة جاز للزوج أن يتزوج أختها. وإذا طلق زوجته

طلاقاً رجعيًا جاز له أن يتزوج أختها بعد انقضاء عدة الزوجة. لأن للزوج الحق في أن يراجعها أثناء العدة.

فلا يجوز أن يجمع بينها وبين أختها حتى تنقضي عدتها. وكل هذا لا خلاف فيه بين أهل العلم والله الحمد.

جاء في المجموع (١٧/٣٣١):

فإن المنصوص على تحريمها بالجمع أخت الزوجة. فلا يجوز للرجل أن يجمع بين الأختين في التكاح سواء إن كانتا أختين لأب وأم أو لأب أو لأم. وسواء كانتا أختين من النسب أو من الرضاع لقوله تعالى: «وإن تجمعوا بين الأختين، الآية». ولأن العادة جارية إن الرجل إذا جمع ضرتين تباغضا وتحاسدا وتتبع كل واحدة عيوب الأخرى وعورتها. فلو جوزنا الجمع بين الأختين لأدى ذلك إلى تباغضهما وتحاسدهما فيكون في ذلك قطع الرحم بينهما ولا سبيل إليه. وهو إجماع لا خلاف فيه.

وفي (ص: ٣٣٣) قال: وإن تزوج بامراة ثم طلقها وأراد أن يتزوج أختها أو عمتها أو خالتها. أو تزوج أربع نسوة وطلقهن وأراد أن يتكح أربعاً غيرهن أو طلق واحدة منهن وأراد أن يتزوج غيرها. فإن كان الطلاق قبل الدخول - يصح تزويجه بلا خلاف. لأنه لا عدة له على المطلقة. وإن كان بعد الدخول - فإن كان الطلاق رجعيًا - لم يصح تزويجه قبل انقضاء العدة. لأن المطلقة في حكم الزوجات.

إذا طلق الرجل زوجته طلاقاً بائناً. هل يصح زواجه من أختها قبل انقضاء عدتها؟ إن كان الطلاق بائناً صح تزويجه عندنا قبل انقضاء العدة وبه قال زيد بن ثابت رضي الله عنه والزهري ومالك.

وقال الثوري وأبو حنيفة: لا يصح وروي ذلك عن علي وابن عباس. دليلنا أن المطلقة بائناً منه فجاز له عقد النكاح على أختها كالبائناً قبل الدخول.

٢- عمه وخالة المرأة:

يحرم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها

من الرضاع أو النسب أما إذا ماتت الزوجة جاز له أن يتزوج عمتها أو خالتها. وإذا طلق امرأته جاز له الزواج من عمتها أو خالتها بعد انقضاء العدة. على ما قدمنا من تفصيل في المسألة.

- عن الشعبي: سمع جابراً رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها». أخرجه البخاري (٥١٠٨).

- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها». أخرجه البخاري (٥١٠٩) ومسلم (١٤٠٨).

- وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يسوم على سوم أخيه ولا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفى صحفتها ولتنكح فأنما لها ما كتب الله لها». (أخرجه مسلم: ١٤٠٨).

قال الإمام النووي في شرحه لمسلم (٢٠٧/٥): بعد أن ساق الحديث - هذا دليل لمذاهب العلماء كافة. أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها. سواء كانت عمه أو خالة حقيقة وهي أخت الأب وأخت الأم أو مجازية وهي أخت أبي الأب وأبي الجد وإن علا. أو أخت أم الأم وأم الجدة من جهتي الأم والأب وإن علتا فكلهن بإجماع العلماء يحرم الجمع بينهما.

٣- المطلقة ثلاثاً:

لا يحل للرجل أن يتزوج امرأته التي طلقها ثلاثاً حتى تنكح زوجاً غيره نكاحاً صحيحاً فإذا طلقها الذي جاز للزوج الأول نكاحها.

قال تعالى: «...»

البقرة: ٢٢٩ - ٢٣٠).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

تفسير المسلمين

حكم الاحتفال بمولد

سيد المرسلين

أما في مثل هذا الشهر

فمن

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَبِالرِّسَالَةِ
الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنِيَ بِاسْمِهِ
شَهِيدٌ وَشَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
لَهُ أَقْرَبُ بِهِ وَبِوَحِيدٍ وَشَهِدَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا مَرِيدًا مَا بَعْدَ هَذِهِ أُمَّةٌ إِلَّا سَلَامٌ مَصَّتْ فَرَوْنَهَا
الثَّلَاثَةَ الْفَضْلَةَ وَنَهْ نَسَجْنَ لَهَا كَسْبَ تَرْجِيحٍ أَحَدٌ مِنْ لِحْدَيْهِ وَتَسْلِيمَيْنِ أَوْ تَسْلِيمَةٍ وَمَنْ
جَاءَ بَعْدَهُمْ مَعَ سِدِّ مَحَبَّتِهِمْ تَسْلِيًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَرَصَهُ عَلَى تَبِيعِ سُنَّتِهِ - أَحْمِلْ
بِمَوْلِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سبعة وعشرين احتفالاً لهم. كلها انقرضت
بسقوط الدولة العبيدية عام ٥٦٧هـ. على يد
صلاح الدين الأيوبي رحمه الله.
ثم أحيوا الصوفية بعد ذلك بدعة الاحتفال
بمولد النبي صلى الله عليه وسلم. وأحيوا
الرافضة بدع يوم عاشوراء من جديد. وما
زالت هذه البدع مستمرة إلى يوم الناس هذا.

تحذير من بدعة الاحتفال بمولد النبي

من المظاهر التي اعتادها الناس في هذا الشهر
الاحتفال بالمولد النبوي. وهو بلا شك من
البدع المحدث في دين الله؛ لأنه اجتماع على

وإنما أحدث هذا الاحتفال البدعي في
أواخر القرن الرابع الهجري. من قبل الدولة
العبيدية الباطنية، الذين سمو أنفسهم زورا
بإل فاطميين، استدراجا للمسلمين وتلبيسا
عليهم أنهم يعظمون رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأهل بيته. وهم أشد الناس عداوة للنبي
صلى الله عليه وسلم وأهل بيته. وقد أحدثوا
في هذا الشأن عددا من الموالد والاحتفالات
البدعية؛ منها: مولد النبي صلى الله عليه
وسلم. ومولد علي. وفاطمة. والحسن والحسين
رضي الله عنهم. وغيرها من الموالد. حتى عدد

اعمال يقصد بها التقرب الى الله. والله لا يسرب اليه الا بما شرع. ولا يعبد الا بما شرع. فكل محدثة في الدين بدعة. والبدع منهي عنها.

قال الله تعالى: **أَمْ أَنْتَ شَرِكٌ شَرَعْتَ لَهُمْ مِنْ لَدُنْكَ مَا لَمْ يَأْتِ بِهِ اللَّهُ** (الشورى ٢١). أي شرعوا لهم: من الشرك والبدع. وتحريم ما احل الله. وتحليل ما حرم الله وبحود ذلك مما اقتضته احوالهم.

وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: «من احدث في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد» (متفق عليه).

أي: مردود عليه. وقال في حديث آخر: عليكم بستتتي. وسنة الخلفاء الراشدين المهديين: عضوا عليها بالواجذ. وياكم والأمور المحدثات: فان كل بدعة ضلالة. (صحيح سنن ابن ماجه: ٤٢).

ففي هذين الحديثين تحذير شديد من حدث البدع والعمى بها. وفي حديث سيحانه ومعنى في كتابه الميجز: **وَمَا مَسَكَةُ تَرْسُوتَ** **بِشَهْرِ (الحشر: ١٧)**. وقال

عمر وحسن: **يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مِنْ أَمْرِهُ** **بِشَهْرِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مِنْ أَمْرِهُ** (النور: ٦٣). وقال سيحانه: **لَقَدْ كَانَ نَكْرًا فِي رَسُولٍ مِمَّا أَسْأَلُ حَسَنَةً لِمَنْ كَانَ يَرْجُوهُ وَتَوَهُ كَثِيرٌ وَكَرِهَ كَثِيرٌ**. **الاحزاب: ٦** **وَقَالَ عَدِي** **وَلَمْ تَكُنْ غَبَاةٌ يَتَقَى وَزَيْبٌ نَكْرٌ لَأَسْمَ بِيَا**. (المائدة: ٣).

الاحتفال بالولد النبوي شبه بالنصاري

وكذلك الاحتفال بميلاد النبي صلى الله عليه وسلم فيه شبه بالنصاري في احتفالهم بميلاد المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام. ويقيمونه المبتدعة على اعتبار أن محمدا صلى الله عليه وسلم اجدر وأولى بالتكريم من عيسى عليه السلام. وفيه تشدد القصاص في مدح النبي صلى الله عليه وسلم واطرائه. مع ورود نهيه بقوله: «لا تطروني. كما اطرت النصاري ابن مريم. فانما انا عبيد». فقولوا عبد الله. ورسوله. (صحيح البخاري ٢٤٤٥). أي: لا تغفلوا في مدحي وتعظيمي كما غفلت النصاري في مدح المسيح وتعظيمه حتى

عبدوه من دون الله. وقد نهاهم الله عن ذلك بقوله: «يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها إلى مريم وروح منه» (النساء/ ١٧١).

فجمعوا بين سنتين: التشبه بالكفار والتشبه في الاطراء. (انظر: الرد القوي على الرفاعي للشيخ التويجري ص: ٨٧). فعلم بهذا ان الولد النبوي من جملة البدع المردودة.

تحذير سلف الامة من الابتداع في الدين

- قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: «كل عبادة لم يتعبد بها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلا تميدوها: فان الاول: لم يدع للآخر مقالا» (الحوادث والبدع للطرطوشي: ١٤٩).

- وقال أيضا رضي الله عنه: «انكم قد سحتم اليوم على الفطرة وانكم ستحدثون بسحابة لئلا قد رسد محدثه فعيكم بالهدي الاول» (جامع العلوم والحكم: ١٣٢/٢).

- وقال الحافظ بن رجب رحمه الله: «فكل من احدث شيئا ونسبه الى الدين ولم يكن له اصل من الدين يرجع إليه- فهو ضلالة والدين منه بريء. وسواء من ذلك مسائل الاعتقادات. أو الاعمال. أو الأقوال الظاهرة والباطنة» (جامع العلوم والحكم ١٢٨/٢).

- وقال شيخ الاسلام ابن تيمية: «لا يحل لأحد ان يقابل هذه الكلمة الكلية الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهي قوله: «كل بدعة ضلالة» بسلب عمومها. وهو ان يقال: ليست كل بدعة ضلالة. فان هذا الى مشاققة الرسول اقرب منه إلى التاويل». وقال: «ان قصد التعميم المحيط بظاهر من نص رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة الجامعة. فلا يعدل عن مقصوده بابي هو وامي صلى الله عليه وسلم». وذكر شيخ الاسلام: «أن تخصيص عموم النهي عن البدع بغير دليل من كتاب أو سنة أو إجماع لا يقبل. فالواجب التمسك بالعموم» (الاقتضاء: ٥٨٨/٢).

- وقال إمام دار الهجرة مالك بن أنس في قاعدته العظيمة: «من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة، فقد زعم أن محمداً خان الرسالة؛ لأن الله تعالى يقول: «اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً»؛ فما لم يكن يومئذ ديناً، فلا يكون اليوم ديناً».

(الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ٥٨ / ٦، والاعتصام للشاطبي ٦٢ / ١).

أقوال علماء الأمة في التعذيب

من بدعة الاحتفال بالمولد النبوي

لقد تتابع أهل العلم منذ ظهور هذه البدعة الشنيعة على انكارها، وإنكار ما يلتزمه الناس فيها دون سائر الأيام، ومن هؤلاء الأعلام:

- الإمام العلامة الشاطبي المالكي رحمه الله (ت ٧٩٠هـ): صاحب الموافقات، والاعتصام.. فقد ورد له كلام نفيس ضمن جوابه على البدع التي اعتادها الناس، وكانت المسألة الأولى عن حكم الوصية من الميراث لأقامة المولد النبوي، فقال رحمه الله: «... فمعلوم أن إقامة المولد على الوصف المعهود بين الناس بدعة محدثة، وكل بدعة ضلالة، فالإنفاق على إقامة البدعة لا يجوز، والوصية به غير نافذة، بل يجب على القاضي فسخه ورد الثلث إلى الورثة يقتسمونه فيما بينهم. وأبعد الله الذين يطلبون إنفاذ مثل هذه الوصية... انتهى المراد من كلامه».

- قال شيخ الإسلام رحمه الله عن الاحتفال بالمولد النبوي: «لم يفعله السلف، مع قيام المقتضي له وعدم المنع منه، ولو كان هذا خيراً محضاً، أو راجحاً: لكان السلف رضي الله عنهم أحق به منا؛ فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وتعظيماً له منا. وهم على الخير أحرص، وإنما كمال محبته وتعظيمه في متابعتة وطاعته واتباع أمره، وإحياء سنته باطناً وظاهراً، ونشر ما بعث به، والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان. فإن هذه طريقة السابقين الأولين، من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان» (اقتضاء الصراط المستقيم: ١٢٣ / ٢).

- وقال الإمام الشوكاني رحمه الله، في الفتح

الرباني (١٠٨٧ / ٢ - ١٠٩٩)، «لم أجد دليلاً يدل على ثبوته من كتاب، ولا سنة، ولا إجماع، ولا قياس، ولا استدلال، بل أجمع المسلمون أنه لم يوجد في عصر خير القرون، ولا الذين يلونهم، ولا الذين يلونهم... ولم يتكر أحد من المسلمين أنه بدعة».

- وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «أصل عمل المولد بدعة لم تنتقل عن أحد من السلف الصالح من القرون الثلاثة، كما نقله عنه السيوطي في (الحاوي للفتاوي) ١ / ٢٢٩».

- وقال الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن رحمه الله: «وانكر الإمام محمد بن عبد الوهاب ما كان عليه الناس في تلك البلاد وغيرها من تعظيم الموائد والأعياد الجاهلية، التي لم ينزل الله بها سلطاناً، ولم ترد به حجة شرعية ولا برهان، لأن ذلك فيه مشابهة للنصارى الغالين في أعيادهم الزمانية والمكانية، وهو باطل مردود في شرع سيد المرسلين، (مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ص: ٤٤)».

- وقال العلامة الألباني رحمه الله: «ونحن وإياهم- مجمعون على أن هذا الاحتفال امر حادث لم يكن، ليس فقط في عهده صلى الله عليه وسلم، بل ولا في عهد القرون الثلاثة، ومن البدهي أن النبي في حياته لم يكن ليحتفل بولادة إنسان ما إنما هي طريقة نصرانية مسيحية لا يعرفه الإسلام مطلقاً في القرون المذكورة... (من شريط بدعة المولد)».

- وقال الشيخ محمد بن إبراهيم رحمه الله: «لا شك أن الاحتفال بمولد النبي صلى الله عليه وسلم من البدع المحدثة بعد أن انتشر الجهل في العالم الإسلامي، وصار للتضليل والاضلال والوهم والايهام مجال عميت فيه البصائر، وقوي فيه سلطان التقليد الأعمى، وأصبح الناس في الغالب لا يرجعون إلى ما قام عليه الدليل على مشروعيته، وإنما يرجعون إلى ما قاله فلان وارتضاه علان، فلم يكن لهذه البدعة المنكرة أثر يذكر لدى أصحاب رسول الله، ولا لدى التابعين وتابعيهم... الخ» (فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ٣ / ٥٤).

- وقال الشيخ عبدالعزيز بن باز رحمه الله:

وأحداث مثل هذه الموالد يقفهم منه أن الله سبحانه وتعالى لم يكمل الدين لهذه الأمة. وأن الرسول عليه الصلاة والسلام لم يبلغ ما ينبغي للأمة أن تعمل به.. حتى أتى هؤلاء المتأخرون فأحدثوا في دين الله، (التحذير من البدع (٤-٥)).

- وقال العلامة الشيخ حمود التويجري رحمه الله: «فالذين يتخذون المولد عيداً ليسوا من الذين ترجى لهم المثوبة على هذه البدعة، وإنما هم من الذين تخشى عليهم العقوبة على مخالفتهم للأمر الذي كان عليه رسول الله وأصحابه، (الرد القوي على الرفاعي والمجهول ابن علوي، ص: ٢٢٢). وفي الختام رسالة هادئة إلى كل من يحتفل بالمولد النبوي،

أخي المحتفل بيوم المولد النبوي: اعلم وفقني الله واياك لهذا، واتباع نبيله ومصطفاه... انه:

لا خلاف بين اهل العلم في ان الواجب على كل مسلم ومسلمة تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم، وتوقيره ومحبيه: بل وتقديم محبته على الوالد والولد والنفس. والناس اجمعين. ولا خلاف بينهم من كونهم يفرحون بولادة النبي صلى الله عليه وسلم، ويعتبه وهجرته وجهاده... وان الله ارسله شاهداً ومبشراً ونذيراً. وداعياً إلى الله بإذنه، وسراجاً منيراً... ولا خلاف بينهم ان الله انزل قوله: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً، والكمال: هو الذي لا يقبل الزيادة.

ولا خلاف بينهم ان وحي السماء انقطع بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم: فلا دين الا ما شرعه، ولا اسلام الا ما جاء به. ولا خلاف بينهم ان جيل الصحابة والتابعين وتابعيهم، وحتى الأئمة الأربعة المتبوعين... لا يعرفون هذا الاحتفال الذي يقعله الناس اليوم.

ولا خلاف بينهم ان النية الطيبة، والقصد الحسن.. غير كاف لتكون العبادة مقبولة عند الله: فإن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم دليلاً على ما يحب ويرضى. فما

جاء من غير طريق الرسول: فليس له إلى الله وصول.

ولا خلاف بينهم أن الجمع بين محبة النبي صلى الله عليه وسلم، وبين اتباع سنته، خير وأبقى من محبته، ومخالفة سنته وطريقته.

ولا خلاف بينهم أن الرافضة هم أول من احتفل بيوم المولد النبوي، اقتداءً منهم بفعل التمساري الذين جعلوا الآلهة عدة. ولا خلاف بينهم أن قراءة سيرة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم، وحفظها وتعلمها، والاستضاءة بنورها في كل وقت وحين، من سنن الصالحين، وطرق المهتدين، وسبل الموفقين..

ولا خلاف بينهم ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مشروعة على الدوام، مستحبة كل الأيام: بل مهما أكثر العبد منها: فإن الله أكثر.

فأدركك الله لفهم ما سبق من اشارات ستعلم وفهم أن أهل السنة والجماعة أسعد الناس حقاً برسول الله صلى الله عليه وسلم: لأنهم يقتدون به في كل وقت وحين وفي جميع احوالهم فيتبعونه فيما امر، وينتهون عما نهى عنه وزجر، ويصدقون الغيب الذي حدث به والخير..

أما من اقتصر- في محبته لتبنيه صلى الله عليه وسلم- على الاحتفال بمولده يوماً واحداً في السنة، وجعله يوم طعام وشراب، ورقص وغناء، ومكاء وتصدية... فلا والله- ما أحب نبيه: وإنما أحب شهوته: فأراد أن يجعلها شريعة شرعية.

من يدعي حب النبي ولم يفد

من هديه فساهة وفراء

الحب أول شرطه وفروضة

إن كان صدقاً- طاعة ووفاء

أخي المحتفل بيوم المولد النبوي، أسأل الله أن يهديني واياك صراطه المستقيم، وأن يجنبنا مخالفة هدي سيد المرسلين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه اجمعين.

والحمد لله رب العالمين.

حاججة البشرية إلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قله

أحمد لله وحده، وسلام على رسول الله عليه وآله.

وبعد فإن حجة رسول الله عليه وآله وسلم يتطوع بها مؤمن منكم، مقرب
ويقتل ما في جوفه من النار، لا حجة في الدنيا، مستغرقة في حجة الله، به حجة
لرسول من جلال لا تعقل، ومن حجة في سبيل الله من شمس ولا شمس، ومن حجة
به له من مكة، وسرف يستمر عنه همه نرجس ولا حجة في حجة رسول
لكريم صلى الله عليه وآله وسلم في جوف نعر من قريش، وله من نبيه يومه
لا يعرف، تحفيرة حرقته نار تعصبيه نعماء، وسفره سخطات نوسية
أحمد الله في بحر من دفع موله سبع مسجع فاعل دن له حجة، وظهر حقيق
رسالة الإسلام، أحمد الله سبحانه وتعالى، كثير دمه حلال من شومه لا يعاها
بمع عليه منه في سبيل كنهه، أحمد الله من حجة مفتوح به شعبة دفعه عاصف بحر
أحمد الله في حجة، لا بد من الله به، وله من كنهه في كل ركن، لا بد من
هو نوبت من سبيل أحمد الله في حجة، وله من كنهه في حجة، لا بد من
الأنهية، ولا حجة في حجة، وله من كنهه في حجة، لا بد من
محقق لعود ولا يلب فردد لتفسير فقر، وأصعب صفت كنه، لا بد من
وردد لقي عني، وله بعد يسمع في لادن لا مطلق الحب، وله من كنهه
في نسرود لقي سبيل نعه لرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

وبالرغم من وجود بقايا من تعاليم الشرائع السماوية وقتها. فان الأرض بلغت حدا من الشقاء والعناء. جاوز كل حد. وفاق كل التصورات.

فقد أصيبت النصرانية بحادثة خطيرة اعجزتها عن أن تقدم للأرض منهجا حاكما. او شريعة هادية. ففي سنة ٣٠٥م اعتلت النصرانية عرش "رومة الوثنية". وكان ذلك بجلوس "قسطنطين" على سرير الأباطرة. فانتصرت فيه النصرانية على الوثنية. ونالت فجأة ما لم تكن تحلم به. من ملك عريض ودولة مترامية الاطراف. وكلمة لا تغلوها كلمة. ولما كان قسطنطين انما توصل الى الملك على جسر من اشلاء النصارى. وانهار من دمانهم التي اريقت في الذب عنه. والانتصار له. فقد عرف لهم الجميل وبذل لهم وجهه. ووصلا لهم اكنافه. وقلدهم مفاتيح ملكه.

ولكن انتصر النصارى في ساحة القتال وانهمزوا في معترك الدين. فقد ربحوا ملكا عظيما. وخسروا دينا جليلا: لأن الوثنية الرومية مسخت دين المسيح ومسحه اهله. وكان أكثر مسخا له وتحريفا هو قسطنطين الكبير حامي زمار النصرانية ورافع لوائها.

وبدا واضحا أن الأرض فقدت ميزان عقلها. وغاب عنها النور الذي يهدي. والهادي الذي يرشد الى سواء السبيل. وباتت البشرية تنشد خلاصها. وتنتظر منقذها الى أن أذن الله للأرض بالسعادة. ولل البشرية بالخلاص. فبعث اليها محمدا صلى الله عليه وسلم. فكانت بعثته فتحا للأرض كلها. وانقاذا للبشرية بأسرها. وبشيرا وتذكيرا ورحمة للعالمين.

إن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث والعالم كبناء أصيب بزلزال شديد هزه هزا عنيفا فاذا كل شيء فيه في غير محله فنظر الله الى العالم نظرة رحمة

واحسان فوجد إنسانا قد هانت عليه إنسانيته وجدد يسجد للحجر والشجر. وكل ما لا يملك لنفسه النفع والضرر. وجد معاقرة الخمر الى حد الإدمان. والخلعة والمجون الى حد الاستهتار. وتعاطي الربا الى حد الاغتصاب. واستلاب الاموال. وجد الطمع وشهوة المال الى حد الجشع والنهامة. وجد القسوة والظلم الى حد واد البنات وقتل الاولاد.

راى ملوكا اتخذوا بلاد الله دولا. وراى احبارا ورهبانا اصبحوا اربابا من دون الله. ياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله. وجد المواهب البشرية ضائعة او زائفة لم ينتفع بها. ولم توجه التوجه السليم. فعادت ويالا على اصحابها وعلى الانسانية.

وجد الشجاعة تحولت همجية وفتكا. والجدود تذبذبا واسرافا. والأنفة حمية جاهلية. والذكاء خديعة. والعقل وسيلة لابتكار الجنيات والتفنن في ممارسة الشهوات. ولأن محمدا أكرم الخلق كان رسولا نبيا: فقد هدى-بإذن ربه- الى مضاع فضل الطبيعة البشرية. لقد علم صلوات الله وسلامه عليه أن القلب هو سيد الجوارح. وأدرك بهداية الله له. أن هداية الإنسان تبدأ من قلبه. فهو صلوات الله وسلامه عليه القائل: "ألا إن في الجسد مضغ إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهى القلب". متفق عليه.

والقلب المقصود هنا هو باطن الإنسان وكيانه الروحي ووجدانه الخفي. فبدأ معهم بالقرآن المكى يزرع في قلوبهم معنى لا اله الا الله. ويصحح العقيدة ويثبتها ويقيها ويرقق به مشاعرهم ويحيي به ضمانهم. ويهز به كيانهم. ويعمق به يقينهم. وكانت البداية في بيت النبوة حيث تلقى الحبيب صلى الله عليه وسلم امر ربه له بالقراءة. فكانت إيذانا

هذا التهم المسعور.

اما الجاهلية المعاصرة التي بلغت أبعد مدى وصل إليه الإنسان في التقدم العلمي. هي التي تستخدم الطاقة النووية في أحداث ألوان من الشر يعجز الإنسان عن تصورها. ويكفي أن قنبليتي ناجاراكى وهيروشيما اللتين القيتا في الحرب العالمية الثانية بضغط على 'زر' في لحظة حمق اسود وحقد رهيب قد محت عن الوجود مدينتين عامرتين بمئات الالاف من البشر بل ومحت اثار الحياة كلها من انسان وحيوان ونبات عن مساحة واسعة حول المدينتين بسبب الاشعاع الذري الذي ما يزال إلى هذه اللحظة بعد مرور أكثر من سبعين سنة ينتج أجنة مشوهة تعاني كل ألوان العذاب.

ألا ما أتعس هذه الحضارة، وما أشد شقاء من ابتلى بها. ويتحاكم اليها!! وما أتعس العالم كله عندما يتقلب على أمره ويستسلم لهذا القول المخيف منخدعا بهذا الطلاء الخارجي الخادع الذي يسمونه العلم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) الروم: ٣٠. وإذا كانت الأرض كلها على اختلاف حضارتها واجناسها تعاني فراغا روحيا. وغيابا ايمانيا. واكتئابا نفسيا. بسبب انقطاعها عن خالق الكون ومناخ الحياة. فإن أمة الإسلام وحدها اليوم هي القادرة على التقدم لأهل الأرض جميعا بالانفاذ بما اختصها الله به من وحي السماء ورسالة خاتم الانبياء وشهادة هذه الأمة على أمم الأرض أجمعين.

إن الأرض كلها تنتظر قدوم الإسلام للإنفاذ بعد أن أدرك العقلاء من الغرب والشرق أن الإسلام هو المنتقد.

الإسلام بهم النزاع

يقول المستشرق الألماني "ياول شمتز" "سعيد التاريخ نفسه مبتدئا من الشرق

الأوسط عودا على بدء. من المنطقة التي قامت فيها القوى العالمية في الصدر الاول للإسلام. وستظهر هذه القوة في تماسك الإسلام ووحدته العسكرية. وستثبت هذه القوة وجودها إذا ما أدرك المسلمون كيفية استخراجها والاستفادة منها" (كتاب الإسلام قوة الغد العالمية ياوول شمتز).

ويقول المستشرق الإنجليزي "هاملتون جب": "إن الإسلام ما زال في قدرته أن يقدم للإنسانية خدمة سامية جلية. فليست هناك أي هيئة سواء يمكن أن تنجح مثله نجاحا باهرا في تأليف الأجناس البشرية المتنافر في جبهة واحدة. فالجامعة الإسلامية العظمية في إفريقيا والهند واندونيسيا، بل وتلك الجامعة الصغيرة في الصين أو اليابان، تبين كلها أن الإسلام مازالت له القدرة على أن يسيطر كلية على امثال هذه العناصر المختلفة الأجناس والطبقات. فإذا ما وضعت منازعات دول الشرق والغرب موضع الدرس فلا بد من الالتجاء الى الإسلام لحسم النزاع" (كتاب صفحات مضيئة من تراث الإسلام، أنور الجندي، دار الاعتصام ص ١٥٨).

ونختتم هذا الموضوع بهذه الشهادة التي يقدمها رجل نصراني شديد التعصب لنصرانيته هو "ج.م. دينسون" في كتابه العواطف كأساس للحضارة: "إن شجرة الحضارة البشرية تترنح اليوم وتهتز كما كانت تهتز وتترنح قبيل مولد الرجل الذي وحد العالم جميعه ، فما أشد حاجة البشرية الى رسالة محمد لتنقذها مرة أخرى". وما كنا بحاجة إلى شهادة أحد بعد قول ربنا عز وجل: **«مُرَّا لِيْ رَّسُلًا مِّمَّنْ بَآءَدَىٰ رُؤُوسِهِمْ لِيَبْلُغَهُ عَلٰى أَقْبَرِكُمْ وَلَا كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ»**، (سورة الصف: ٩). والله المستعان.

راية الامتداد

من امور كماله
لا شيء ينفع العبد يوم
القيامة الا عمه

قال له تعالى

من اقوال السلف

عن ابي ذر رضي الله عنه
قال: انكم اليوم في زمان كثير
علماء قليل خطباء. من ترك
عشر ما يعرف فقد هوى. ويأتي
من بعد من كسر حضود قس
علماء من سميت بصره
يعرفه فقد جد
به لكلام لهروي

جزاء الصبر على البلاء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما ابتلى
بشئ عبد ساء وهو على طريقته بكرهه الا
يجعل الله ذلك البلاء له كفاة ينمور منه
ما ينزل ما اصابه من البلاء بغير الله. فويدعو غير
الله في كشفه". (رواه ابن أبي الدنيا وصححه
الالباني).

حكم ومواعظ

عن ابن المبارك قال: اغتسم
ركعتين زلفى إلى الله إذا
كنت فارغا مستريحا وإذا
ما هممت بالنطق في الباطل
فاجعل مكانه تسبيحا
فاغتنام السكوت افضل من
خوض. وإن كنت في الحديث
فصيحا. (شعب الايمان).

من دلائل سعاد

حدیثیں میں حکمت
ایک نیا ہیرو

حسبی من سوا لی علمہ بحالی، لا

صلی اللہ علیہ وسلم

جہنم، جبرک، (غافر، ۶۰)، وقولہ

صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء

هو تعالیٰ اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال لها: اما ترضين
ان تكوني زوجتي في الدنيا
والآخرة؟ قلت، بلى والله!
قال، فانت زوجتي في الدنيا
والآخرة. (رواه الحاكم
وسححه الألباني)

من حكمة نبي

صلى الله عليه وسلم

من القواريط ياتي كل قنطار

وقم بوسعك في كسب الحلال وكن

في سرقة من تدمير ديار



من صفات اهل الصلاح

قال الحسن البصري: لاهل

التقوى علامات يعرفون

بها، صدق الحديث، واداء

الامانة، والايضاء بالعهد،

وقلة الفخر والخيلاء، وصله

الرحم، ورحمة الضعفاء

حسب الحق وسعد لعمه

والنار لعمه شفا كرب من

به رقى لعله لاس من

الدين

انه لا يجب على الامه ما يجب على الحرة من ستر الرأس والشعر بل يال بعض المذهب فذكر ان عورتها مثل عورة الرجل من السرة الى الركبة. وهذا مع انه لا دليل عليه من كتب اوسنة مخالف لعموم هوته تعالى: (ونساء المؤمنين). ثم نقل قول أبي حيان الاندلسي في تفسيره البحر المحيط: والظاهر ان قوله (ونساء المؤمنين) يشمل الحرائر والاماء. والفتنه بالاماء اكثر لكثرة تصرفهن بحلاف الحرائر. فيحتاج اخراجهن من عموم النساء الى دليل واضح (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٩٠-٩٦).

وقد هاجم ابن حزم اقوال المضرين الذين ذهبوا الى التفرقة بين الحرة والامه في الملابس. ومما قال: قددين الله واحد، والخلق والطبيعة واحدة. كل ذلك في الحرائر والاماء سواء. حتى يأتي نص في الفرق بينهما في شيء فيتوقف عند ذلك (انظر: كلامه في المحلى ٢/٢٤٨-٢٤٩).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: وليس في الكتاب

والسنة اباحة النظر الى عامة الاماء. ولا ترك احتجابهن وايداء زينتهن. ولكن القرآن لم يامرهن بما امر به الحرائر. والسنة فرقت بالفعل بينهما وبين الحرائر. ولم تفرق بينهما وبين الحرائر بلفظ عام. بل كانت عادة المؤمنين ان تحتجب منهم الحرائر دون الاماء. ثم قال: فادا كان في ظهور الامه والنظر اليها فتنة وجب المنع عن ذلك (انظر: حجاب المرأة المسلمة ولباسها في الصلاة ص ٤٠).

الامر التاسع.

عن عطاء بن رباح قال: قال لي ابن عباس: الا اريك امرأة من اهل الجنة؟ فسألتني قال: هذه المرأة السوداء: ائت النبي صلى الله عليه وسلم. فقالت: اني امصرع. واني اتكشف. فادع الله لي قال: ان شئت صبرت ولك الجنة. وان شئت دعوت الله ان يعافيك. فقالت: بل اضرب ولا حساب علي. ثم قالت: اني اتكشف. فادع الله ان لا اتكشف. فادعها. وعن ابن جريج: اخبرني عطاء، انه رأى ام زفر تلك امرأة طوبيلة سوداء على سر الكعبة ارواد البخاري ومسلم

واحمد وغيرهم).
 يختلف في هذه المرأة. هل هي ماشطة خديجة رضي الله عنها؟ أم غيرها؟ فذهب فريق من اهل العلم الى انها واحدة. وذهب فريق الى انها اثنتان. انظر عمدة القاري ٢١/٢١٤. غوامض الاسماء المبهمة لابن بشكو ال ٢٩١/١. اسد الغاية ٣٢٢/٧. تهذيب الكمال ٣٦١/٣٥. التهذيب ٤٧٠/١٢. الاصابة ٣٩٤-٣٩٦).
 قلت: ان كانت هي ماشطة خديجة رضي الله عنها. وعاشت الى زمن عطاء. فلا شك انها من القواعد حين رآها عطاء. وان كانت امرأة اخرى ورأها ابن عباس رضي الله عنهما. وعاشت الى زمن عطاء فهي أيضا من القواعد.

والسؤال: متى رآها ابن عباس؟ قبل نزول الحجاب ام بعده؟ وكم كان عمر ابن عباس حين رآها؟ هذه الاسئلة تجعل الامر الذي استدلل به الشيخ الالباني على جواز كشف الوجه على الاحتمال فقط. والله اعلم. وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين.

عراء واجب

لوع الى رحمه الله تعالى فضيله الشيخ الدكتور سعد صوي لاساذ بجامعة الازهر الشريف. وتقدم اسررت تحرير محله لمؤيد ولجنة لعلمه بخالص لعراء لاسرة لشج وطلانه ومحبته سائس بله تمارت ونعالي ن سعمد الشج برصونه ورحماته ون سرعه في الجنة درخانه وانا لله وانا اليه راجعون.

صلاة المسافر

عدد ٢٠٢٥ / ٢٠٢٥

من خصصه
فكسبه نسه نسفر
فمن الصلاة فمسي
بوي نسفر كس فرصه
القصر ركعتين. فلا
سونه عند الاحرام لكل
صلاة. (الفقه على المذاهب
الاربعة- الجزيري).
قال النووي: مذهبا انه
لا يجوز القصر حتى
بويه عند الاحرام. قال
العبدري: وبه قال اكثر
الفقهاء. المجموع ٤/ ٣٥٣.
قال النووي: (تشرط
نية القصر: لان الاصل
الاتمام. واطلاق النية
ينصرف اليه كما لو نوى
الصلاة مطلقا انصرف الى
الانفراد. (كشف الصاع
عن متن الاقناع ١/ ٥١١).
ويرى بعض الحنابلة انه
لا يشترط ذلك. ولم يثبت

الحمد لله. والصلاة والسلام
على رسول الله. تكلمنا في
اللقاء السابق عن حكم
القصر في السفر. ونبدأ في
هذا اللقاء الحديث عن نية
القصر. ومتى يبدأ المسافر
القصر. والمسافة التي يجوز
للمسافر القصر فيها.
النية في القصر: هي ان
ينوي القصر عند الاحرام
بالصلاة. وهذا شرط عند
الشافعية والحنابلة: لان
الاصل الاتمام. واطلاق
النية ينصرف اليه. فكان
لا بد من نية القصر.
واكتفى المالكية باشتراط
نية القصر في اول صلاة
بعصرها في السفر. ولا يلزم
تجديدها فيما بعدها من
الصلوات كنية الصيام اول
رمضان. فابها تكفي عن
باقي الشهر.

عن الامام احمد نص
يخالف هذا. وهو اختيار
شيخ الاسلام: فيرى البعض
أن نية القصر ليست شرطا
في الصلاة لعدم الدليل.
ولأن الرسول صلى الله
عليه لم يأمر الصحابة
بذلك فلزم المأموم متابعة
امامه في الإتمام والقصر
ولأن القصر هو الأصل في
السفر فلا يحتاج الى نية
كالانمام في الحضر.
قال ابن تيمية رحمه الله
تعالى: ولم ينقل احد عن
احمد انه قال: لا يقصر الا
بنية. وانما هذا من قول

الخرقي ومن اتبعه. ونصوص أحمد وأجوبته كلها مطلقة في ذلك كما قاله جماهير العلماء. وهو اختيار أبي بكر موافقة لقضاء الأصحاب كالإخلال وغيره. بل والأثر من أبي داود. وإبراهيم الحري وغيرهم. فأنهم لم يشترطوا النية لا في قصر ولا في جمع. وإذا كان فرضه ركعتين فإذا أتى بهما أجزأه ذلك سواء نوى القصر ام لم ينو. وهذا قول الجماهير كمالك، وأبي حنيفة، وعامة السلف. وما علمت أحدا من الصحابة والتابعين ثم بإحسان أنه اشترط نية لا في قصر ولا في جمع، ولو نوى المسافر الإتمام كانت السنة في حقه الركعتين. ولو صلى أربعاً كان ذلك مكروهاً كما لم ينو. انتهى كلام ابن تيمية. مجموعة الرسائل والمسائل ٢٩٢.

والذي أرجحه الأخذ بالاحوط أنه متى نوى الإتمام لزمه الإتمام. ومتى نوى القصر لزمه القصر: لقوله صلى الله عليه وسلم: إنما الأعمال بالنيات. وهو قول عام يشمل كل عبادة ولا تقصر صلاة القصر لدليل خاص.

متى يبدأ المسافر بقصر الصلاة؟
ذهب جمهور الفقهاء إلى أن المسافر يبدأ بقصر الصلاة من حين تجاوز أبنية البلدة التي يسكن فيها.

قال ابن المنذر: أجمعوا على أن للذي يريد السفر أن يقصر الصلاة إذا خرج عن

جميع البيوت من القرية التي خرج منها. (الاجمع ٤٠/١).

وقال الحافظ في (الفتح): وهذا مذهب جمهور أهل العلم. أن المسافر إذا أراد سقراً تقصر في مثله الصلاة لا يقصر حتى يفارق جميع البيوت. (فتح الباري ٢٥٩/٢).

قال الإمام مالك: لا يقصر الصلاة الذي يريد السفر حتى يخرج من بيوت القرية. ولا يتم حتى يدخلها أو يقارها. قال ابن عبد البر رحمه الله: وهذا مذهب جماعة العلماء إلا من ندد.

وقال: فإذا تاهب المسافر وخرج من حضره عازماً على سفره فهو مسافر. ومن كان مسافراً فله أن يفطر ويقصر الصلاة إن شاء. (الاستذكار ١٧٨/٦).

الأدلة على ذلك:

عن انس رضي الله عنه قال: صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعا. وبذي الحليفة ركعتين. (أخرجه البخاري، ١٠٣٩).

وروى مالك بإسناد صحيح عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا خرج حاجاً. أو معتمراً قصر الصلاة بذي الحليفة.

وعن أبي الأسود الدؤلي قال: خرج علي بن أبي طالب من البصرة فقرأ خصاصاً فقال: لولا هذا الغصن لصليت ركعتين. رواد ابن أبي شيبة، وعبد الرزاق وإسناده

صحيح.

والغصن: هو البيت من قصب أو شجر.

المسافة التي يهجر فيها القصر:

اعلم أنه قد اختلف الفقهاء اختلافاً كثيراً في تقدير مسافة السفر التي يقصر فيها الصلاة على نحو عشرين قولاً حكاه الإمام ابن المنذر في كتابه الأوسط في السنن والاجمع والاختلاف: ابتداء من مسافة الميل وهو الذي ذهب إليه ابن حزم ومن وافقه. إلى ستة عشر فرسخاً وهو مذهب المالكية والشافعية والحنابلة، انتهاء بأربعة وعشرين فرسخاً وهو مذهب الاحناف. وسوف نذكر أشهر هذه الأقوال وأرجحها من حيث الدليل.

فقال الحنفية ومن وافقهم: أقل ما تقصر فيه الصلاة مسيرة ثلاثة أيام ولياليها من أقصر أيام السنة في البلاد المعتدلة. يسير الأبل ومشي الاقدام، ولا يشترط سفر كل يوم إلى الليل. بل أن يسافر في كل يوم منها من الصباح إلى الزوال (الظهر)، فالمعتبر هو السير الوسيط مع الاستراحات العادية. والتقدير بثلاث مراحل قريب من التقدير بثلاثة أيام، لأن المعتاد من السير في كل يوم مرحلة واحدة. خصوصاً في أقصر أيام السنة. ولا يصح القصر في أقل من هذه المسافة. كما لا يصح التقدير عندهم بالضراسخ على المعتمد

الصحيح (انظر في هذا؛
بدائع الصنائع في ترتيب
الشرائع للكاساني ٤٩/١.
تبيين الحقائق شرح كنز
الدقائق للزيلعي ٢٠٩/١.
حاشية ابن عابدين على
الدرالمختار ١٤٢/١).

وقال الجمهور (المالكية
والشافعية والحنابلة)،
السفر الطويل المبيح للقصر
المقدر بالزمن: يومان
معتدلان أو مرحلتان يسير
الأنقال وديبب الأقدام. أي
سير الأبل المقلّة بالأحمال
على المعتاد من سير وحط
وترحال وأكل وشرب وصلاة
كالمسافة بين جدة ومكة أو
الطائف ومكة أو من عسافن
إلى مكة. ويقدر بالمسافة
ذهاباً بأربعة بزد أو ستة
عشر فرسخاً، أو ثمانية
وأربعين ميلاً هاشمياً. والميل؛
ستة آلاف ذراع. كما ذكر
الشافعية والحنابلة. وقال
المالكية على الصحيح: الميل
ثلاثة آلاف وخمسة مئة
ذراع، وتقدر بحوالي (٨٩ كم)
وعلى وجه الدقة: ٨٨.٧٠٤
كم ثمان وثمانين كيلو وسبع
مئة وأربعة امتار، ويقصر
حتى لو قطع تلك المسافة
بساعة واحدة. كالسفر
بالطائرة والسيارة ونحوها؛
لأنه صدق عليه أنه سافر
أربعة برد. وهذه المسافة
عند الشافعية محددة تماماً.
فيصير نقص المسافة مهما قل.
وهي تقريباً لا تحديداً عند
الحنابلة والمالكية (انظر في
هذا؛ بداية المجتهد ونهاية
المقتصد لابن رشد ١٤٢/١.
حاشية الدسوقي على

الشرح الكبير. شرح مختصر
خليل للخرشي. المجموع
للنووي ٣٢٣/٤. فتح العزيز
شرح الوجيز للرافعي
٢٦٤/٤. مغني المحتاج
للخطيب الشربيني ٢٦٦/١.
المغني لابن قدامة ٩١/٢.
شرح الزركشي على مختصر
الخرقي ٢٥٤/١. كشف
القناع للبهوتي ٥٠٤/١.
وذهب الظاهرية إلى أن
المسافة التي تقصر الصلاة
في مثلها ثلاثة أميال. وذهب
ابن حزم من الظاهرية ومن
وافقه إلى أن مقدار المسافة
التي تقصر الصلاة في مثلها
ابتداء من مسافة الميل. قال
ابن حزم: ومن خرج عن
بيوت مدينته، أو قريته، أو
موضع سكناه فمشى ميلاً
فصاعداً صلى ركعتين. ولا
يد إذا بلغ الميل. فإن مشى
أقل من ميل؛ صلى أربعاً.
(المحلّى ٢/٥).

وذهب بعض أهل العلم كابن
قدامة وابن تيمية وابن
القيم من الحنابلة ومن
وافقه إلى أن مقدار المسافة
التي تقصر الصلاة في مثلها
المرجع فيه إلى العرف. قال
ابن تيمية: فما كان سمرًا في
عرف الناس فهو السفر الذي
علق به الشارع الحكم.....
فالصواب أن السفر ليس
محددًا بمسافة مجموع
الفتاوى ٢٤/٤٢٤.

وقال ابن القيم: (ولم يحد
صلى الله عليه وسلم لأمته
مسافة محدودة للقصر
والفطر. بل أطلق لهم ذلك
في مطلق السفر والضرب في
الأرض. كما أطلق لهم التيمم

في كل سفر. وأما ما يروى
عنه من التحديد باليوم،
أو اليومين، أو الثلاثة، فلم
يصح عنه منها شيء البتة.
والله أعلم) زاد المعاد؛ ١٧٥/١.
ورجحه غير واحد من
المعاصرين كالعلامة السعدي
والشيخ ابن عثيمين والشيخ
ابن جبرين والشيخ الألباني.
وفي موضع آخر رجح ابن
تيمية رواية القصر في بريد
أو أدنى. قال: (أنه ليس
تحديد من حد المسافة
بتلاثة أيام بأولى ممن حدها
بيومين. ولا اليومين بأولى
من يوم. فوجب أن لا يكون
لها حد بل ما يسمى سفرًا
يسرع. وقد ثبت بالسنة
القصر في مسافة. فعلم أن
الأسفار ما قد يكون بريداً
وأدنى ما يسمى سفرًا في
كلام الشارع (البريد) مجموع
الفتاوى ٤٨/٢٤.

والسبب في اختلافهم:
معارضة المعنى العقول من
ذلك للفظ. وذلك أن العقول
من تأخير السفر في القصر
أنه لكان المشقة الموجودة فيه
مثل تأخيرها في الصوم. وإذا
كان الأمر على ذلك، فيجب
القصر حيث المشقة. وأما من
لا يراعي في ذلك إلا اللفظ
فقط. فقاؤوا: قد قال النبي
عليه الصلاة والسلام: "إن
الله وضع عن المسافر الصوم
وشطر الصلاة". فكل من
انطلق عليه اسم مسافر جاز
له القصر والفطر. (بداية
المجهد ونهاية المقتصد لابن
رشد ١٤٢/١).

وللحديث بقية إن شاء الله
تعالى.

الحمد لله وكفى. وسلام على عباده
الدين اصطفى.

وبعد: فلم تكن حاجة الأمة في عصر
ما الى معرفة سيرة خير البرية وافضل
البشرية. والمثلة الربانية. وخبيل رب
البرية نبينا محمد بن عبد الله عليه
افضل الصلاة وارضى التسليمات-
معرفة اهتداء وافتداء- اشد اليها من
هذا العصر ذلك لان الباطن في اصول
البعض يجد العجب العجيب: ففئات
تخلو في الجناب الحمدي. وترفعه الى
المقام الالهي. وفئات تجفو ويعرض
وكان ليس لهم ببى امروا بالتاسي
به غير مباين بما انزل في التنزيل:

(الاحزاب: ٢١).

اما اهل الايمان الحق فانهم يستمدون
من الهدي النبوي كل امورهم. فبهديه
عليه الصلاة والسلام يهتدون. وعلى
سنته يسيرون. ومن معين سيرته
العطرة يرتوون. وكيف لا؟ وقد بلغ
صلى الله عليه وسلم دروة المثالية في
كل احواله البشرية الخالصة. وحسبه
صلى الله عليه وسلم شهادة الله له
وذلك هو: (العلم: ٤).

فيري في رسول الله صلى الله عليه وسلم
مصادق هذه الآية في شأنه كله. في مسجده
وبيته. في سلمه وحرية. في اصحابه واهله.
في اوليائه واعدائه. في صبره وحلمه. في قوته
وشدته. في رفته وتواضعه. الى غير ذلك مما
اقاء الله عليه- صلوات الله وسلامه عليه-
من مكارم الاخلاق ومحاسن الصفات وجميل
الفضائل.

ومن المؤكد ان كل اية نزلت في وصف خلق من
اخلاقه- صلوات الله وسلامه عليه- او بامر
تريوي اخلاقي او غيره ما نزلت إلا والمقصود
بها او لا هم المسلمون. سواء اكانوا من الصحابة
أم كانوا ممن خلفهم. ومهمة الرسول تنفيذها
ليكون هو القدوة الماثلة امامهم. فلا يعسر عليهم
فهمها. ولا يشق عليهم امتثالها. وهذه هي المزية

للتربية الاسلامية.

ولنمض مع القرآن في شوطه الاخلاقي التربوي وهو يشكل للامة منهجا متكاملًا في التربية. اصله القرآن ومنفد الرسول صلى الله عليه وسلم.

فتنقرا في الحلم والعفو قوله تعالى: **خُذِ الْقِتْمَ وَأْمُرْ بِالْقُرْبِ وَأَعْرِضْ عَنْ قِتْمَاتِ** (الاعراف: ١٩٩).

وتنقرا قوله تعالى: **فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ** (ال عمران: ١٥٩).

وقوله تعالى: **فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ** (ال عمران: ١٥٩).

فتحس لو ان جبالا من الاساءة اجتمعت وتحضت للسقوط على الرسول صلى الله عليه وسلم لتحطمت اجزأؤها ولما عثر لها على اثر الا ما يتحدث به الناس عنها بمثل الحلم الذي ملا نفسه صلى الله عليه وسلم. وقد لقي الرسول صلى الله عليه وسلم الكثير والكثير من بعض الاعراب ومن المنافقين والمشركين فما رني صلى الله عليه وسلم الا والحلم جاث في صدره يرسل الكلمات الندية على لسانه فتكون بلسمًا يذهب بكل اذى يقصد به قاتله او فاعله النيل من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وسقلب عليه كسيرا من ندى حلمه صلى الله عليه وسلم ما يبعث السكينة والحب في قلب مؤذيه. ويكون الصحابة من حواليه يرون ويسمعون. فيمضون بها امتثالا وتحقيقا. فعن انس رضي الله عنه قال: كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد تجراني غليظ الحاشية، فأدركه اعرابي، فجبذه بردانه جبذة شديدة، فنظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم. وقد أثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته. ثم قال: يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك؟ فالتفت إليه. فضحك. ثم امر له بعطاء. (متفق عليه: البخاري (٦٠٨٨). ومسلم (١٠٥٧)).

وهكذا أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم

اصحابه العفو واقعا عمليا.

ونقرا في الحياء قوله تعالى: **لَا تَكُنْ** (البقرة: ١٧٧).

لا حراب: ٢٥٣. فنقرا في حروفها الحياء مانلا امام اعيننا شاخصا متحركا متلفعا برداء من الصمت البليغ. عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد حياء من العذراء في خدرها فادا راي شيئا يكرهه عرفناه في وجهه. متفق عليه: البخاري (٦١٠٢). ومسلم (٢٣٢٠).

فناخذ الحياء خلما رفيعا من اخلاقه صلى الله عليه وسلم. كانتا سمعنا ورايتنا في ان واحد. ناخذ منه كما اخذ اصحابه صلى الله عليه وسلم.

ونقرا في كرمه صلى الله عليه وسلم: عن جابر رضي الله عنه قال: ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قط فقال لا. متفق عليه: البخاري (٦٠٣٤). ومسلم (٢٣١١).

وعن انس رضي الله عنه قال: ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام شيئا الا اعطاه. قال: فجاءه رجل فاعطاه غنما بين جبلين. فرجع الى قومه فقال: يا قوم اسلموا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة. مسلم (٢٣١٢).

ونقرا في تواضعه صلى الله عليه وسلم: عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم... فقولوا: عبد الله ورسوله.. البخاري (٣٤٤٥).

وعن أبي سعيد رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر. ويدي لواء الحمد ولا فخر. وما من نبي يومئذ ادم فمن سواه الا تحت لوائي. وأنا أول شافع، وأول مشفع. ولا فخر.. صحيح الجامع (١٤٦٨).

ومع هذه الخصائص والميزات التي سما

بها الى منزلة لا يساويه فيها غيره من اولي العزم من الرسل - فضلا عن سواهم - أضاف الى ذلك ما يبرئ ساحته من الضجر - وحاشاه من كل نقص - فقال: «ولا فخر».

ونقرأ في ايثاره صلى الله عليه وسلم: عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيرة منسوجة، فقالت: نسجتها بيدي لا كسوكها، فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا إليها، فخرج إلينا وإنها لازاره، فقال فلان: اكسنيها ما أحسنها، فقال: «نعم» فجلس النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس، ثم رجع فطواها، ثم ارسل بها إليه، فقال له القوم: ما أحسنت! لبسها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا إليها، ثم سألته، وعلمت أنه لا يرد سائلا، فقال: إني والله ما سألته لألبسها، إنما سألته لتكون كضي، قال سهل: فكانت كضيه. البخاري (١١٣/٣ - ١١٤).

ونقرأ في زهده صلى الله عليه وسلم: عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول: والله يا ابن أختي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال، ثم الهلال، ثلاثة أهله في شهرين، وما أوقد في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار، قال: قلت: يا خالة! فما كان يعيشكم؟ قالت: الأسودان النمر والماء، إلا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الأنصار، وكانت لهم منائح فكانوا يرسلون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البانها هيسقيناها، متفق عليه: البخاري (٢٥٦٧)، ومسلم (٢٩٧٢).

ونقرأ في رحمته صلى الله عليه وسلم حتى باعدانه: عن انس رضي الله عنه قال: كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض، فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعوده، فقعد عند رأسه فقال له: «اسلم»، فنظر إلى أبيه وهو عنده فقال له: «اطع أبا القاسم صلى الله عليه وسلم فأسلم»، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول: «الحمد لله الذي أنقذ من النار».

البخاري (١٣٥٦).

ونقرأ في رفقته صلى الله عليه وسلم: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا بال في المسجد، فثار إليه الناس ليقعوا به، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دعوه واهريقوا على بؤله ذنوبا من ماء، أو سجلا من ماء، فإنا نبعثهم ميسرين، ولم تبعثوا معسرين».. متفق عليه: البخاري (٦١٢٨)، ومسلم (٢٨٤).

ونقرأ في شففته صلى الله عليه وسلم على أمته: عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نارا فجعل الجنادب والقراش يقعن فيها، وهو يذنبهن عنها، وأنا أخذ يخجزكم عن النار، وأنتم تظنون من يدي».. مسلم (٢٢٨٥).

وفي عدله صلى الله عليه وسلم: عن عائشة رضي الله عنها أن قريشا أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت.. وفيه: فكلمه اسامة بن زيد، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتشفع في حد من حدود الله؟» ثم قام فاختطب ثم قال: «إنما أهلك الذين قبلكم، إنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها».. متفق عليه: البخاري (٣٤٧٥)، ومسلم (١٦٨٨).

وكذلك في علاقته مع أهله صلى الله عليه وسلم وهو يتحدث عن نفسه: عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خيركم خيركم لأهله، وإذا خيركم لأهلي».. صحيح الجامع (٣٣١٤): فكان صلى الله عليه وسلم جميل العشرة دائم البشر، يداعب أهله، ويلطف بهم، ويوسعهم نفقة، ويصاحك نساءه، وكان مع ذلك يصبر على ما يراه منهن مما لا يسره.

ونقرأ في هراق قلدة كبدته ونمرة فؤاده صلى الله عليه وسلم أنه قضى حياته ولم يترك من ذريته وراءه إلا ابنته فاطمة رضي الله عنها، فقد أدرك الموت كل بنيها وبنتاته، فذاق في صبر الأنبياء الجميل مرارة فقدهم.

ويكاهم واحدا تلو الآخر. وما زاد صلى الله عليه وسلم حين مات ولده إبراهيم على قوله: «إن العين تدمع. والقلب يحزن. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا. وإنا لفراقك يا إبراهيم لمحزونون». البخاري (١٣٥/٣).

وايضاً نرى في مكانه صلى الله عليه وسلم، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال لي النبي صلى الله عليه وسلم: «اقرأ علي». قلت: يا رسول الله. اقرأ عليك. وعليك انزل؟ قال: «نعم». فقرأت سورة النساء. حتى أتيت إلى هذه الآية: ﴿وَلَا يَسْتَوِي السَّابِقُ وَالْفَاحِشُ﴾.

شهاداً، (النساء: ٤١). قال: «حسبك الآن». فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان. متفق عليه: البخاري (٥٠٠-٥٠٠). ومسلم (٨٠٠).

وقد أراد الله سبحانه أن يرسل نبيه صلى الله عليه وسلم بهذه الصفات لتتربى الأمة على الكمال الأخلاقي الذي اشتملت عليه هذه الصفات. فيكون لها حظ من صفات نبيها. فتسودها الرافة والرحمة. فتكون كما وصف الله نبيه وأصحابه. وإن تباعدت بها الأزمان وتناعت بين أفرادها الديار. وذلك قوله سبحانه: ﴿لَقَدْ كَانَ رَحْمَةً لِّرَبِّهِمْ﴾.

﴿لَقَدْ كَانَ رَحْمَةً لِّرَبِّهِمْ﴾. (الفتح: ٢٩).

فإذا هي أمة ليست واحدة في دينها وعقيدتها فحسب. بل أيضاً في صفاتها الريائية التي قبستها من نبيها صلى الله عليه وسلم فتتشرها بين الأمم قاطبة. وتبشر بها الأجيال القادمة. فتتعطف إليها بإيمان وتسليم لما رأت منها.

إننا بحاجة إلى تجديد المسار. وتصحيح المواقف. ومدارسة السيرة ما يزيد الإيمان. ويعلو بالأخلاق. ويقوم المسيرة. ولا سيما أن الإسلام انتشر في كثير من بلاد الدنيا بالقوة الطيبة للمسلمين الأوائل التي كانت تبهر أنظار غير المسلمين وتحملهم على اعتناق الإسلام. والقوة الحسنة التي يحققها الداعي بسيرته الطيبة هي في الحقيقة دعوة عملية للإسلام يستدل به سليم الفطرة راجع العقل من غير المسلمين على أن الإسلام حق من عند الله. اللهم ارزقنا حسن التأسي بنبينا قدوتنا وأسوتنا.

تهنئة

تتقدم اللجنة العلمية وأسرة تحرير مجلة التوحيد بخالص التهنئة للأبن العزيز الباحث، أحمد جمال المراكبي بمناسبة حصوله على درجة الدكتوراه في الحديث وعلومه. بتقدير، ممتاز

عن رسالته: منهج الجاهل ابن الجوزي في كتابه التحصين في مسائل التعليق في الجامعة الإسلامية العالمية مكتب تمثل جامعة التضامن العربية الفرنسية بدولة الجزائر

وتكونت لجنة الاشراف والحكم على الرسالة من كل من:

معد الرئيسي استاذ ورئيس قسم الحديث بكلية أصول الدين - جامعة الأزهر مشرفا.

محور يوسف أستاذ الحديث وعلومه - جامعة المدينة العالمية - عميد الكلية
حمد د. عبدوي أستاذ الحديث وعلومه - الجامعة الإسلامية العالمية - ضيفاً مشاركاً

عالم الترفيه

کتاب عجائب الآثار فی التراجم والاخبار نو تاریخ الجبرتی کما

[illegible]

تاریخ: ۱۴۰۲/۰۵/۰۵

جس نے حلقہ ۱۰ بھکر میں ساجد احمد کو جیل سے نکال دیا اور اسے گرفتار کر لیا۔

[illegible]

مدرسے کے اندر وہ نعلین لٹا کر دیا۔ یہ کمر میں تھا، وہ کمر میں رہ گیا۔

محمد محمود شتعي

کتاب عجائب الآثار فی التراجم والاخبار کتاب ہے

التاريخ كتيبه المؤرخ المصري عبد الرحمن الجبوتي

ينقسم الكتاب إلى ثلاثة اجزاء. الجزء الاول

حتى آخر عام ١١٨٩ هـ. والثاني حتى آخر عام

١٢١٢ هـ. والثالث حتى آخر عام ١٢٢٠ هـ. وقد

انتهى الجبرتي من تدوين هذه الأجزاء الثلاثة في

عام ۱۲۳۶ھ - ۱۸۲۲م

دفع الحبرتي الاشتغال بكتابة تاريخه ان وقف

موقف المعارضة لحكم محمد علي باشا منذ بدايته

حكمه مصر وانشاققه على الدولة العثمانية.

وظل سنوات يترقب ما ستؤول اليه الأحداث

في عهد هذا الرجل وكان خلال ذلك يرصد كل

شيء، ويدون الحوادث والمتفرقات. ويسند كل ما

يُفَوَّل وَيَدُون إِلَى مَصْدَرِ نَفْعٍ أَوْ شَاهِدٍ عَيْنٍ سَمَاعٍ

عاصر الأحداث أو سمع عنه. لقد تعرض الجيوري

في سياق ذلك لكل شيء، فقد ذكرنا أحوال

الاقتصادية من زراعة وتجارة وفلاحة، وإلى النوع

المقايضات التي كانت تحكم العلاقات التجارية. وتعرض الى الحياة الاجتماعية بكل ما فيها من احوال شخصية وعادات اسرية وقيم سائدة في المجتمع آنذاك. كما تعرض الى الحياة الدينية والثقافية واخبار الادياء والعلماء المشهورين والاشايخ البارزين.(قراث الانسانية. الدار المصرية للتأليف والترجمة).

الخبير قس

عبد الرحمن الجبرتي: أحد كبار المؤرخين في التاريخ العربي والإسلامي، عاصر الحملة الفرنسية على مصر. ودون وقائعها في كتابه الشهير، عجائب الآثار في التراجم والأخبار.. والذي يعد أحد أهم المراجع التاريخية لتلك الفترة. ولد عبد الرحمن بن حسن برهان الدين الجبرتي عام 1704م. ينحدر نسبه من أصول هاشمية. قدم أبو جده من بلاد جبرت - بلاد نيل وهي البلاد المعروفة بالصومال - إلى القاهرة

للداسة في الأزهر واستقر بها.

كان والده أحد اعلام الأزهر الشريف في عصره. وعلى جانب كبير من الثراء. حيث كان له ثلاثة بيوت. ومكتبة مليئة بالكتب القيمة والمحفوظات النادرة. وقد نشأ عبد الرحمن في هذا البيت العامر بالعلم والدين. وكان الذكر الوحيد الذي عاش لأبيه. فاهتم به كثيراً ودفعه باتجاه تحصيل العلم فحفظ القرآن الكريم وهو في سن الحادية عشرة. كما كان يحفظ الاحاديث والروايات والاخبار التي ترد على السنة العلماء الذين كانوا يترددون على منزل ابيه. وظل الجبرتي موجهاً اهتمامه الى التاريخ. حتى أتت الحملة الفرنسية على مصر عام ١٧٩٨م. وكان عمره آنذاك أربعة واربعين عاماً. منذ ذلك الحين انصرف الى تسجيل كل ما يرد من اخبارها اقوالاً وافعالاً. وقد شملت ملاحظات الجبرتي حول الحملة الاعداد السياسية والاجتماعية والجوانب التنظيمية للجيش الفرنسي. وقد ساعده في ذلك انه كان يتردد على المنشآت الفرنسية في مصر. وكان يلتقي ببعض رجالهم. وفور جلاء الحملة الفرنسية انتقل الجبرتي بكتابة تاريخ مصر. وقد عرف عنه معارضته لمحمد علي باشا. فقد طلب منه محمد علي ان يكتب كتاباً في مدحه. ولكن الجبرتي رفض ذلك. فهدده بفرض الجبرتي الانصياع تحت التهديد. وكان من عاقبة ذلك ان قتل ابنه كما يشير المؤرخون. فهدته المفاجعة. وظل يبكي على ابنه حتى فقد بصره. وتوفي بعده بثلاث سنوات عام (١٢٤١ هـ / ١٨٢٥م). (عبد الرحمن الجبرتي. دراسات وبحوث. بإشراف الدكتور احمد عزت عبد الكريم).

سجع الكتاب

يقول عبد الرحمن الجبرتي في المقدمة: (اني كنت سودت اوراقاً في حوادث آخر القرن الثاني عشر وما يليه من اوائل الثالث عشر الذي نحن فيه جمعت فيها بعض الوقائع اجمالية واخرى محققة تفصيلية وغالبها من ادركاها وامور شاهدناها واستطردت في ضمن ذلك سوابق سمعتها ومن افواد الشيخة تلقيتها وبعض تراجم الاعيان المشهورين من العلماء والامراء المعبرين وذكر لى من اخبارهم وأحوالهم وبعض تواريخ مواليدهم ووفياتهم فاجببت جمع شملها وتقييد شواردها في اوراق

متسقة النظام مرتبة على السنين والاعوام ليسهل على الطالب التبيه المراجعة ويستفيد ما يرومه من المنفعة).

لاشك ان الجبرتي قد اسفرق في هذا العمل ليله ونهاره. واستمر يبحث عن مصادره ومراجعته. وبدأ يدون الاسماء. وكان من الطبيعي ان يبدأ بالمشايخ. ومن كان منهم شيخاً للأزهر. ومشايخ آخرين. من كان ابود يطلق عليهم الطبقة العليا ثم الطبقة التي تليها ممن اشتهروا بالعلوم الفقهية والعقلية والنقلية والشعر والادب والخطابة وغير ذلك. كما شرع يدون أسماء الأمراء ومن بلغ منهم مشيخة البلد ومن شاركه في الحكم. استعان الجبرتي في عمله هذا بكل من اعتقد ان عندهم عوناً. ومن هؤلاء صديقه المشهور اسماعيل الخشاب الذي التحق شاهداً بالحكمة. وكان من المشهورين بالعلم والادب في عصره. كان الجبرتي يشكو من غموض المئة سنة الماضية عليه. اي من عام ١٠٧٠ هـ حتى ١١٧٠ هـ. لأن هذه السنوات سابعة على حياته. ولذلك حرص على ان يدون الاسماء من الدواوين الرسمية. اما بعد ذلك فهو عليه حين. يقول الجبرتي في شرح ذلك: "إنها تستبهم علي (المئة الماضية الى السنة السبعين) واما ما بعدها فامور شاهدها. وأتأس عرفتهم. على أني سوف أطوف بالقرافات (المقابر) وأقرأ المنقوش على الضور. واحاول جهدي ان أقصل باقرباء الذين ماتوا. فاطلع على اجازات الاشياخ عند ورثتهم. وأراجع اوراقهم ان كانت لهم اوراق. واسأل المعمرين ماذا يعرفون عن عايشوهم. وكان دقيقاً لا يكتب عن حادثة إلا بعد أن يتأكد من صحتها وقد يؤخر التدوين حتى يحيط بالمصادر التي تصححها سواء بالتواتر أو بالشهادة.

اعجانب الأثار في التراجم والاخبار. تحقيق وشرح حسن محمد جوهر واخرين).

ترجمة الكتاب

نال كتاب الجبرتي ثناء كبيراً في اوساط الشعب ومن الحكام الأتراك. فقد حملة الوزير العثماني الى الاساتنة بتركيا وعرضه على السلطان العثماني سليم الثالث الذي امر كبير اطبائه مصطفى بهجت بنقله الى اللغة التركية فتم ذلك في عام ١٨٠٧م. والى كتاب اخر تبحر من خلاله وترسو على شطائه. والحمد لله رب العالمين.

الشباب عماد الأمة (١٢)

مميزات سن الشباب

الحمد لله . . . جزاءه رحيم

(الصفات/١٠٢).

ويقوم التأسيس هنا على ركيزتين أساسيتين: الأولى، التعويد، والثانية، التعويد. ففي الأولى، اهتمت السنة النبوية بالطفل قبل ولادته، وفي مراحل نموه المتتالية، وبيت وأجبات الآباء تجاه أبنائهم عند الولادة وبعدها، وتربيتهم في كنف التوجيهات النبوية، حتى يشب صالحا يؤدي دوره المنوط به في خدمة هذا الدين. فالشيطان بالمرصاد للإنسان من لحظة اللقاء بين الزوجين، ولا يتركه بعد أيديا. لذا على الرجل ان يكون على ذكر وطاعة حين إتيان أهله في الفراش. مصداقا لما رواه الشيخان في صحيحيهما وهذا لفظ البخاري ج ١٤١.. عن ابن عباس، يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم قال، «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال باسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا، ففضي بينهما ولد لم يضره». فإذا ما جاء المولود يعوده أهله من الشيطان الرجيم، حتى يقطع على الشيطان الطريق في النبل من مولوده، وقد دل عليه قول الله تعالى:

«وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْمُنَافِقَ وَالْمُنَافِقَاتِ يَتَّبِعُهُ اللَّهُ فِي عَمَلِهِمْ لِيُجْزِيَ بَشَرَهُمَا فِي عَمَلِهِمَا مَا عَمِلُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْمُنَافِقَ وَالْمُنَافِقَاتِ يَتَّبِعُهُ اللَّهُ فِي عَمَلِهِمْ لِيُجْزِيَ بَشَرَهُمَا فِي عَمَلِهِمَا مَا عَمِلُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»

عمران/٣٦). وقد نفع الله عز وجل بهذا التعويد مريم عليها السلام. وكان من بركة

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه. ومن تبع هداه. وبعد: فقد تحدثنا في العدد السابق عن تعريف الشباب وأهمية العناية به. وفي هذا العدد إن شاء الله يكون الحديث عن "مميزات سن الشباب، وموقف الإسلام من هذه المميزات". وقبل الدخول في هذا الموضوع يجب أن نشير إشارة في غاية الأهمية إلى أن مرحلة الشباب تسبقها طبعاً وحتماً مرحلة الطفولة، التي لا تقل خطورة وأهمية عن مرحلة الشباب. بل هي تعد بمثابة حجر الأساس لها. وكما هو معلوم فإنه إذا أهمل إعداد الأساس انهار البنيان. وكتاب الله تعالى يوضح هذه الحقيقة.

قال الله تعالى: «أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين». التوبة/١٠٩.

لذا كان لزاماً أن نشير إلى أهمية التأسيس في تلك المرحلة العمرية الطفولية.

نصوص من مرحلة سن

هذه المرحلة التي تبدأ من ولادة الطفل بل من قبلها. إلى أن يبلغ الطفل رشده وأشده، فينمو في عقله الوعي، ويتحمل جسمه السعي.

«وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْمُنَافِقَ وَالْمُنَافِقَاتِ يَتَّبِعُهُ اللَّهُ فِي عَمَلِهِمْ لِيُجْزِيَ بَشَرَهُمَا فِي عَمَلِهِمَا مَا عَمِلُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْمُنَافِقَ وَالْمُنَافِقَاتِ يَتَّبِعُهُ اللَّهُ فِي عَمَلِهِمْ لِيُجْزِيَ بَشَرَهُمَا فِي عَمَلِهِمَا مَا عَمِلُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»

هذا الدعاء. ما رواه مسلم في صحيحه. ح ١٤٦. عن أبي هريرة. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مولود يولد إلا نحسه الشيطان. فيستهل صارخا من نحسة الشيطان. إلا ابن مريم واه. ثم قال أبو هريرة: اقروا إن شئتم». وإني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم..

كما على الوالدين أن يسموا مولودهما اسما حسنا. وهذا من حق الطفل على والديه. وفي صحيح مسلم ح ٢. عن ابن عمر. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أحب اسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن». وعليهم أيضا تحنك الطفل. والدعاء له بالبركة. وفي صحيح مسلم ح ١٠١. عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم. فأتي بصبي فيال عليه. فدعا بهاء. فأتبعه بوله ولم يفسله..

مرجه نفعه

ومن المعلوم أن الطفل ليس مكلفا حتى يكبر ويحتلم. ومع ذلك فلا بد من الزامه بأمور. والهدي النبوي دعا إلى أن يحرص ولي الأمر على تعويد الطفل الصلاة إذا بلغ السابعة من عمره. وأن يضربه عليها إذا بلغ عشر سنين إن تركها. زجرا له.

هكذا يكون التدرج في تعليم الطفل الصلاة. وتعويده على أدائها. وفي سنن أبي داود وغيره ح ٤٩٥. عن عمرو بن شعيب. عن أبيه. عن جده. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين. واضربوهم عليها. وهم أبناء عشر وفرقوا بينهم في المضاجع.. وقال الألباني: حسن صحيح.

ومثله يقال في الصوم. ولقد كان الصحابة رضوان الله عليهم يعوّدون ذلك صغارهم. وفي الصحيحين. واللفظ للبخاري. ح ١٩٦٠. عن الربيع بنت معوذ قالت: أُرسل النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء إلى قرى الأنصار. من أصبح

مفطرا. فليتم بقية يومه ومن أصبح صائما. فليصم.. قالت: فكنا نصومه بعد. ونصوم صبياننا. ونجعل لهم اللعبة من العهن. فإذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك حتى يكون عند الإفطار.

وفي المجال الأخلاقي ينهى صلى الله عليه وسلم الكذب على الأطفال أو إمامهم. ويكفي هنا الاستدلال بما رواه أحمد في مسنده ح ٩٨٣٦. عن أبي هريرة. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: من قال لصبي: تعال هاك. ثم لم يعطه فهي كذبة. بل كان صلى الله عليه وسلم يخالطهم ويجلس معهم ويمازحهم بما هو حق. ويسلم عليهم إذا لقىهم. وفي صحيح البخاري ح ٦١٢٩ يقول انس بن مالك رضي الله عنه: إن كان النبي صلى الله عليه وسلم ليخالطنا. حتى يقول لآخ لي صغير: يا أبا عمير. ما فعل النغير.. والاحاديث كثيرة. اقتصرنا منها بإشارة تكفي القرض وتقيم الدليل.

مهم من نصاب وخصه

١. النشاط والقوة. والحماسة والفتوة.
٢. ذو مواهب وطاقات مع قلة الوعي والعلم والخبرات.

٣. ظهور المراهقة وتوهج الشهوة.
وإذا كانت هذه هي المميزات والخصائص فالأمر يحتاج ضرورة إلى:

١. التربية والتوجيه. والتوعية والتسيه.
٢. إشعار الشباب بالمسؤولية وإعدادهم لحملها.
٣. تزكية نفوسهم لضبط غرائزهم وشهواتهم.

أولاً: في مجال التربية:
ينبغي أن يعلم الشباب العقيدة الصحيحة التي تبين الهدف من خلق الناس. وتوحيد الخالق سبحانه وتعالى. وأن الله جل وعلا لم يخلق الناس ليرعوا في الأرض رعي السوائم والبهائم. يتمتعون ويأكلون كما تاكل الانعام. إنما كرمهم على جميع

لحديث لم يحدث له يشبهه غيره
في الأرض. قال سبحانه وما حسبنا نحن
والأنبياء إلا خسافاً مما يدومهم من ردى
وما يدومهم من ردى. قال تعالى
فما كان لغيرك من حشرتك يا موسى

وقد سئل عن ذلك فقال لم يحدث له
نفسه التي كانت بين يديه من حيث
فهمته في ذلك. قال تعالى وما يدومهم
من ردى. قال تعالى وما يدومهم من ردى
وما يدومهم من ردى. قال تعالى وما يدومهم
من ردى. قال تعالى وما يدومهم من ردى

قال الحسن بن سعيد
في تفسيره في تفسيره في تفسيره
في تفسيره في تفسيره في تفسيره
في تفسيره في تفسيره في تفسيره
في تفسيره في تفسيره في تفسيره
في تفسيره في تفسيره في تفسيره

الكهف ١٨:١٢

وفي التربية والتوجيه وغرس العقيدة
لصححة ذكر القرآن الكريم نموذج
آخر يتحدث عن نوحيد الله تعالى وعدم
لشرك به، وبيان حق الوالدين والوصية
بهما، وكيفية التعامل معهما في إسلامهما أو
في كفرهما، وعن صفات الله الحميدة وهوته
وقدرته. وكذلك عن تحمل الشاب مسؤولية
إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر، والصبر على البلاء. كما تنبه على
التعامل بالأدب مع عباد الله وعدم الاعتزاز
والتكبر عليهم. إذن فهي عقيدة وأخلاق
حق المعبود وحق العباد. كل هذا علم وبرية
وتوجيه لا بد من تعليمه للشباب. وهذا هي
الآيات توضح ذلك.

قال تعالى: وما يدومهم من ردى
وما يدومهم من ردى. قال تعالى وما يدومهم
من ردى. قال تعالى وما يدومهم من ردى
وما يدومهم من ردى. قال تعالى وما يدومهم
من ردى. قال تعالى وما يدومهم من ردى
وما يدومهم من ردى. قال تعالى وما يدومهم
من ردى. قال تعالى وما يدومهم من ردى

الشباب ٩:٢

وتعليمهم أسباب العفة والطهارة
وتركية النفس واجتناب الفواحش قال
لهم نبينهم عليه الصلاة والسلام فيما رواه
عنه ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنا مع
لنبي صلى الله عليه وسلم شباباً لا نجد
سباً فقال لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم: يا معشر الشباب، من استطاع الباءة
فليتزوج. فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج.
ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له
بدن. صحيح البخاري ج ١ ص ١٠٠ ومعه لا
يحدث سباً في من المال والنفس

قال ابن كثير في تفسيره: ٨٥٥هـ رحمه
الله. قال النووي: اختلف العلماء في المراد
بالباء هنا على قولين: يرجعان إلى معنى
واحد، أصحهما: أن المراد معناها اللعوي وهو
لجماع. فتقدير من استطاع منكم الجماع
لقدرته على مؤنته وهي مؤن النكاح
فليتزوج. ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن
مؤنته فعليه بالصوم ليقطع شهوته. يقطع
شر منيه كما يقطعها الوجاء. وعلى هذا
القول وقع الخطاب مع الشباب الذين هم
مظنة شهوة النساء ولا ينفكون عنها غالباً.
والقول الثاني: إن المراد هنا بالباء مؤن
النكاح. سمعت باسم ما يلازمهما. وتقديره:
من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج.
ومن لم يستطع فعليه بالصوم. قالوا:
والعاجز عن الجماع لا يحتاج إلى الصوم
لدفع الشهوة. فوجب تأويل الباءة على
المؤن. عمدة القاري شرح صحيح البخاري

قصة النبي ﷺ (الفرد) اسماء من أسماء الله الحسنى

من حسن

ما جاء به الكتاب والسنة يقتضي تخريج وتحقيق الأخبار حتى يتبين الصحيح من الكذب المخلوق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

(٣) و(الفرد) أخرجه الامام الحافظ البيهقي في كتابه «الأسماء والصفات» ليبرهن أن (الفرد) اسم من أسماء الله الحسنى فجاء بقصة في خبر منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم. ثم اخرج بعقبها قصة أخرى في خبر آخر منسوب إلى عيسى عليه السلام ليتخذ منه شاهداً، ولم يبين البيهقي عفا الله عنا وعنه العلة حتى نقف على درجة الضعف في هذين الخبرين. و(الفرد) أخرجه بعض اصحاب كتب السنة واخرجه أيضاً بعض كتب التفسير كما سنبين من التخريج والتحقيق.

(٤) وقد يحسب البعض أن هذا الأمر هين. ولكنه عند أهل الاسناد والاعتقاد عظيم فقد بين الشيخ ابن عثيمين في كتابه «فاوى العقيدة»، ص: مكتبة السنة، القاهرة (١٤١٣هـ). المسألة (٢٠) عن الالحاد في أسماء الله تعالى وأنواعه؟ فاجاب قائلاً: قد ذكر أهل العلم، أن للإلحاد في

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد، نواصل في هذا البحث تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصص التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق.

أولاً: اسباب ذكر هذه القصص

(١) من اهم اسباب هذا البحث انه متعلق بأسماء الله الحسنى. قال الامام ابن القيم رحمه الله في «بدائع الفوائد» (١/١٦٧)، القاعدة السابعة: «إن ما يطلق عليه تعالى في باب الاسماء والصفات توقيفي» اهـ.

ولقد بين ذلك الشيخ ابن عثيمين رحمه الله في: «شرح القواعد المثلى» القاعدة الخامسة. فقال: «أسماء الله تعالى توقيفية لا مجال للعقل بها. وعلى هذا فيجب الوقوف فيها على ما جاء به الكتاب والسنة. فلا يزداد فيها ولا ينقص» لأن العقل لا يمكنه إدراك ما يستحقه تعالى من الاسماء فوجب الوقوف في ذلك على النص لقوله تعالى:

«... (الاسراء: ٣٦).

(٢) قلت: وللوقوف في الأسماء الحسنى على

أسماء الله تعالى أنواعا يجمعها أن نقول: هو الميل بها عما يجب اعتقاده فيها وهو على أربعة أنواع... ذكر في النوع الثاني: (ومن الألحاد أن يسمى الله عز وجل بما لم يسم به نفسه ووجه كونه إلحاداً: أن أسماء الله عز وجل توقيفية فلا يحل لأحد أن يسمى الله باسم لم يسم به نفسه أو لم يسم به نبيه صلى الله عليه وسلم مثل الكذب المختلق المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم).

وهذه الأسباب تحتم علينا تحريج هذه الأخبار التي جاءت بها هذه القصص ليعمل الفرد اسماً من أسماء الله الحسنی.

نساء: ١٦٦

روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ: **وَبِشَاةِ عَادٍ عِىٰ رَبِّىْ قُرْبًى كُنتَ فَوْقَهُۥ أَلْبَاقٍ وَكُنتَ الْبَاقِرَ: (١٨٦)** فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم أنك امرت بالدعاء وتكفلت بالأجابة. لبيك اللهم لبيك. لبيك لا شريك لك. لبيك. إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك. أشهد أنك فرد أحد صمد لم يلد ولم يولد. ولم يكن له كفواً أحد. وأشهد أن وعدك حق. ولقاءك حق. والجنة حق. والنار حق. وإن الساعة آتية لا ريب فيها. وإنك تبعث من في القبور. اهـ.

نساء: نخرج

١) هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين ابن علي البيهقي المتوفى سنة ٤٥٨هـ في كتابه «الاسماء والصفات» (ص ١٥٠). ط: دار الجيل بيروت. وذلك عند ذكره (الفرد) ليثبت أنه اسماً من أسماء الله الحسنی فقال: أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن عبيد الله الحرابي ببغداد. أخبرنا أحمد بن سلمان الفقيه. حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا. حدثنا محمد بن يزيد الرفاعي. حدثنا أبو بكر بن عياش. حدثنا الكلبي. عن أبي صالح. عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ: **وَأَدَا سَالِكٌ عِبَادِي عَنِى... الحديث.**

٢) وأخرجه الإمام الحافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا المتوفى سنة ٢٨٢هـ في كتابه «الشكر» (ص ٥٨). كما جاء بملحق مجلة الأزهر صفر ١٤٠٤هـ قال: حدثنا محمد بن يزيد الرفاعي به. أي أن البيهقي أخرجه من طريق ابن أبي الدنيا.

٣) وأخرجه الإمام الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني المتوفى سنة (٥٣٥هـ) في كتابه «التزغيب والترهيب» (١١٣/٢) ح (١٢٦٥). ط: دار الحديث القاهرة. قال أخبرنا أبو نصر محمد بن أحمد التاجر. أخبرنا أبو سعيد محمد بن موسى. حدثنا محمد بن عبد الله الصفار. حدثنا أبو بكر بن أبي الدنيا به.

٤) وأخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ح (٤٢٩). (الفرانج الملتقط). قال: أخبرنا إلحاد. أخبرنا أبو نعيم. أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ في كتابه. حدثنا محمد بن إسحاق الصبعي. حدثنا الحسن بن علي بن زياد. حدثنا عبيد بن يعش. حدثنا ابن فضيل. عن الكلبي. عن أبي صالح. عن ابن عباس. حدثني جابر مرفوعاً.

نساء: العنق

١) هذا الخبر الذي جاءت به القصة غريب؛ حيث تبين من التخريج وجمع طرق الحديث أنه لم يرو هذا الحديث عن ابن عباس إلا أبو صالح. ولا عن أبي صالح إلا من رواية الكلبي. ولذلك أورد الحافظ السيوطي في «الدر المنثور» في التفسير بالماثور (١/١٩٦). ط: دار المعرفة بيروت.

وقال: أخرجه ابن أبي الدنيا في «الشكر». وابن مردويه. والبيهقي في «الاسماء والصفات». والأصبهاني في «التزغيب». والديلمي من طريق الكلبي. عن أبي صالح عن ابن عباس قال: حدثني جابر بن عبد الله مرفوعاً.

٢) وأورد هذا الحديث الحافظ ابن كثير في «تفسيره» عند آية (البقرة: ١٨٦) قال: روى ابن مردويه من حديث الكلبي. عن أبي صالح. عن ابن عباس. حدثني جابر بن عبد الله مرفوعاً.

(٣) قلت: وسكت الحافظ ابن كثير فلم يعقب على هذا الحديث. فيتوهم من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن الحديث ثابت. ولكن هيهات. فقد أسند ابن كثير ومن أسند فقد أحال. وهو الحافظ. ولذلك اقتصر على الجزء من السند الذي فيه الدلالة على العلة.

قلت: وعلة هذا الخبر: الكلبي، وهو محمد بن السائب الكلبي أبو النصر الكوفي النسابة الإخباري. قاله الذهبي في «الميزان» (٣/ ٥٥٦ ١٧٥٧).

(أ) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٧١/٢/٣): سألت أبي عن محمد بن السائب الكلبي فقال: الناس مجتمعون على ترك حديثه لا يشتغل به هوذا هب الحديث. اهـ.

(ب) قال الإمام الحافظ السعدي الجوزجاني في كتابه «أحوال الرجال» (٢٩)، «الكلبي محمد بن السائب كذاب ساقط».. اهـ.

(ج) قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٥٥/٢): «الكلبي مذهبه في الدين ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه. يروي عن أبي صالح عن ابن عباس التفسير وأبو صالح لم ير ابن عباس ولا سمع منه شيئاً ولا سمع الكلبي من أبي صالح إلا الحرف بعد الحرف. فجعل لما احتيج إليه تخرج له الأرض أفلاذ كبدها. لا يحل ذكره في الكتب. فكيف الاحتجاج به».. اهـ.

فالقصة واهية. والخبر موضوع من رواية كذاب ساقط ذاهب الحديث الناس مجتمعون على ترك حديثه.

خامساً: خبر آخر بقصة واهية:

هذا الخبر جاء بقصة واهية أيضاً لجعل «الفرد» اسماً من أسماء الله الحسنى. أخرجه الإمام الحافظ البيهقي في كتابه «الأسماء والصفات» ص (١٥١) - عقب الخبر الأول. قال: وأخبرنا أبو طاهر الفقيه. أخيراً أبو بكر محمد بن الحسين القطان. حدثنا أحمد بن يوسف السلمي. حدثنا أبو المقيرة حدثنا إسماعيل بن عياش. قال: حدثني محمد بن طلحة. عن رجل. قال: إن عيسى ابن مريم

عليه السلام كان إذا أراد أن يحيي الموتى صلى ركعتين يقرأ في الأولى: تبارك الذي بيده الملك. وفي الثانية تنزيل السجدة. فإذا قرأ مدح الله تعالى، فأنشأ عليه. ثم دعا بسبعة أسماء: يا قديم. يا حي. يا دائم. يا فرد. يا وتر. يا أحد. يا صمد. اهـ. وأخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٩١/٤٧) من طريق البيهقي.

التحقيق:

هذا الخبر مقطوع موضوع. أما عن كونه مقطوعاً لأنه ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم. لأن ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم هو المرفوع. وليس من كلام الصحابي لأن ما أضيف إلى الصحابي هو الموقوف. أما هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية فهو: (مقطوع). وهو ما أضيف للتابعي فما دونه من أتباع التابعين فمن بعدهم. فحصلت التفرقة في الاصطلاح بين المقطوع والمنقطع.

فالمنقطع من مباحث الإسناد بالسقوط. والمقطوع من مباحث المتن من حيث إضافته إلى قائله.

قاله: الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» ص (٥٧). ومحمد بن طلحة هو بن مصرف قاله ابن أبي حاتم في «التفسير» (٧٠٣). قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١٧٣/٢): «له أوهام من السابعة»..

والسابعة كما بين في منهجه في «التقريب» من طبعة أتباع التابعين. وعليه فالمنهج في قوله «عن رجل» إما أن يكون من أتباع التابعين أو من التابعين. فالخبر مقطوع لا يقوم به حجة. وكذلك خبر موضوع وعلامات الوضع ظاهرة عليه. ولذلك عندما أورد هذا الخبر الحافظ ابن كثير في «تفسيره» للآية (المائدة: ١١٠) قال: «هذا أثر عجيب جداً».. اهـ.

وباستقراء تفسيره لم يقله إلا على هذا الأثر أي ذكره على وجه التعجب. وهذا لا يقال إلا إذا كان المتن موضوعاً منكراً: كما بينه الحافظ ابن حبان في «المجروحين»..

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

درر البحار

في بيان ضعف الأحاديث المختصرة

— خمس —

يرو هذا الحديث عن جعفر بن محمد إلا إبراهيم بن أبي حية.. اهـ.

قلت؛ وإبراهيم بن أبي حية هو علة هذا الحديث. قال الإمام البخاري في الضعفاء الصغير (٣)، إبراهيم بن أبي حية، منكر الحديث، وهذا المصطلح عند البخاري له معناه. قال الشيخ أحمد شاذلي في شرح اختصار علوم الحديث: «قول البخاري: منكر الحديث». فإنه يريد به الكذابين، ففي الميزان للذهبي (٥/١)؛ (نقل ابن القطان أن البخاري قال: «كل من قلت فيه، منكر الحديث، فلا تحل الرواية عنه».) اهـ. وقال الدارقطني في الضعفاء والمتروكين (١٧)، «متروك»، وتقرر تركه مع البرقاني وابن حبان.

(٩٣٩)، «أبي الله أن يجعل للبلاء سلطاناً على بدن عبده المؤمن».

الحديث لا يصح، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ٢٤٧) - الفرائد الملتقطة) من طريق القاسم بن إبراهيم بن أحمد الملقب، عن أبي أمية المبارك بن عبد الله، عن مالك، عن ابن شهاب عن أنس مرفوعاً، وعلة القاسم بن إبراهيم الملقب الكذاب، الأفاك، روى عن أبي أمية المبارك بن عبد الله وعن ثوين عن مالك عجائب من الأباطيل يضع الحديث كما بينا انفاً.

ومما يدل على أنه من الأباطيل ما أخرجه الترمذي وابن ماجه والدارمي والحاكم وأحمد من حديث مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعاً، «أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل، والمؤمن يبتلى على قدر دينه».. وهو ثابت صحيح.

١٩٣٦ اتفقوا العلماء قائلهم سرح

الدنيا ومصالح الآخرة

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث المختصرة» (١/٣) مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧). وقال: «فر، عن أنس».

قلت، «فر، ترمز إلى «مسند الفردوس للديلمي».

والحديث أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ١١٥) - الفرائد الملتقطة).

والحديث، علة: القاسم بن إبراهيم الملقب. قال الإمام الحافظ الدارقطني في الضعفاء والمتروكين (٤٣٩)، «كذاب». وقال الإمام الحافظ الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٦٩٢١/٤٤٦/١٢)، «كان كذاباً أفاكاً يضع الحديث، روى عن ثوين عن مالك عجائب من الأباطيل».. اهـ.

(٩٣٧)، «ما بدئ بشيء يوم الأربعاء الا

الحديث لا يصح، أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» (ح ٩٤٣) وقال، «لم أقف له على أصل».. اهـ.

ونقله عنه الإمام علي القاري في «المصنوع في معرفة الحديث الموضوع» (ح ٢٧٥) وأمره.

(٩٣٨)، «يوم الأربعاء يوم حسن مسمر

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤٤٤/١) (ح ٨٠١) ط، مكتبة المعارف الرياض.

قال: حدثنا أحمد بن يحيى الجلواني. قال، حدثنا عبد الرحمن بن يونس أبو مسلم المستملي قال، حدثنا إبراهيم بن أبي حية. قال، حدثني جعفر عن أبيه. عن جابر بن عبد الله الأنصاري مرفوعاً ثم قال، «ثم

درر اول ١٤٢٢ هـ العدد ٦٠٢ السنة الواحدة والخمسون

نقيصة، وكان يلقب بشيخ السنة. ولسان الامة. وكان فارس هذا العلم. مباركا على هذه الامة. قال: "وكان حصنا من حصون المسلمين، وما سز اهل البدع بشيء مثل سرورهم بموته كذا في (ترتيب المدارك).

فهو إمام من أئمة أهل السنة مجمع على سعة حفظه. واتساع مداركه. وتنوع علومه، وقبل كل ذلك على امامته. فقد قال عنه القاضي عياض، إمام وقته. وقال ابن خلكان في وفيات الأعيان ٢٦٩/٤، "وكان في علمه لوحد زمانه". وقال الذهبي في العبر ٢٠٧/٢، "أوجد وقته في فنه". وقال الأتاكبي في النجوم الزاهرة ٢٣٤/٤، "وكان في وقته لوحد زمانه". وقال الصفدي في الوالي بالوفيات ١٧٧/٣، "كان في فنه لوحد زمانه".

شهد له أقرانه ومعاصروه بعلو شأنه في شتى الفنون، من فقه وأصول ولغة وكلام. قال الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٣٦٤/٣، "فاما الكلام فكان أعرف الناس به. وأحسهم خاطرا، وأجودهم لسانا. وأوضحهم بيانا وأصحهم عبارة". وقال عن لفته وفصاحته: "كان أبو محمد اليافعي يقول: (لو أوصى رجل بثلاث ماله أن يدفع إلى الفصح الناس لوجب أن يدفع لأبي بكر الأشعري)".

والباقلائي ممن يضرب المثل بسعة محفوظاته وكثرتها. وقدرته الهائلة على استحضارها أثناء التأليف، وعن هذه الصفة المميزة نقل لنا البغدادي أقوال ثلاثة من الأئمة، يصفون من خلالها هذه القدرة لدى هذا الامام في الحفظ والاستحضار.

اولها، قول أبي بكر الخوارزمي: "كل مصنف ببغداد انما ينقل من كتب الناس إلى تصانيفه. سوى القاضي أبي بكر. فإن صدره يحوي علمه وعلم الناس". والثاني: قول علي بن محمد الحري المالكى: "كان القاضي أبو بكر الأشعري. بهم بأن يختصر ما يصنفه فلا يقدر على ذلك لسعة علمه وكثرة حفظه". ثم الثالث: عن أبي الفرج محمد بن عمران الخلال قال، "وكان كل ليلة إذا صلى العشاء وقضى ورده وضع الدواة بين يديه. وكتب خمسا وثلاثين ورقة تصنيفا من حفظه".

فإذا كانت للقاضي هذه الطاقة الكبيرة في الحفظ والفهم والإدراك، وهذه القدرة العالية على استحضار آراء وأقوال العلماء على اختلاف مشاريهم. وتنوع مذاهبهم. من ذاكرته دون الرجوع إلى الكتب. فلا تستغرب إذن مما ذكره القاضي عياض عن أبي عبد الله بن سعدون القضي من: "أن سائر الفرق رضى بالقاضي أبي بكر في الحكم بين المتناظرين". كما لا تصعب مما نقله عن أبي عمران القاسي من قوله: "رحلت إلى بغداد وكنت قد تفقحت بالمغرب والأندلس عند أبي الحسن القابسي. وأبي محمد الأصلي. وكنا عالمين بالأصول، فلما حضرت مجلس القاضي أبي بكر، ورأيت كلامه في الأصول والفقه مع المؤلف والمخالف، حقرت نفسي وقلت: لا أعلم من العلم شيئا. ورجعت عنده كالمبتدئ".

وإن مما يزيد في بيان سعة علم القاضي، ما وقع له من مناقشات سواء مع مخالفيه من الفرق الإسلامية والكلامية الأخرى. أو مع النصارى حين وجهه عضد الدولة في بعض أسفاره إلى ملك الروم. حيث يتبين الناظر فيها ما يتميز به هذا الإمام من طول النفس وسعة العبارة وتوقد الذهن وسرعة البديهة ودقة الجواب وسلامة التعبير. حتى أن بطريرك النصارى اقر بعلمه وأدرك خطره حين سأله الملك بعد انتهاء المناظرات قائلا: ما ترى في أمر هذا الشيطان؟ - يقصد عضد الدولة - قال: تقضي حاجته. وتلاطف صاحبه. وتبعث بالهدايا إليه. وتخرج هذا العراقي من بلدك من يومك - إن قدرت - والا لم امن الفتنة به على النصرانية.

لقد تميز القاضي أبو بكر بعدة مميزات جعلته يتبوأ منزلة رفيعة بين أقرانه من علماء عصره. وجعلت قلوب طلبة العلم تتشوف للنيل من بحر علومه التي لا ساحل لها. فقد كان رحمه الله تقيا. دينيا. فصيحًا. بليغا. طويل النفس. عالي الهمة. قوي العبارة. بارعا في المناظرات، ذكيا. سريع البديهة. بل كان في غاية الذكاء والفتنة كما قال ابن كثير. وجيه الاستنباط سريع الجواب كما قال الزركلي.

ومما يذكر من تمام اعتزازه ببديته، وعدم اظهار الدل والصغار من خالف أمر الله ورسوله. كاننا

من كان، ما رواه الخطيب في تاريخ بغداد ٣/٣٦٦ من أن الباقلاني لما ورد مدينة الملك، وعُرف هذا الأخير خبره، وبُني له محله من العلم وموضعه، فكر الملك في أمره وعلم أنه لن يفعل ما يجري من رسم الرعية من تقبيل الأرض بين يدي الملوك. ومن وضع الملك سريره الذي يجلس عليه بحيث لا يمكن لأحد أن يدخل منه إلا راکفاً، فلما وضع سريره في ذلك الموضع، أمر بإدخال القاضي من الباب، فسار حتى وصل إلى المكان. فلما راه تفكر فيه ثم فطن بالقصة فأدار ظهره، وأدار وجهه حينئذ إلى الملك، فعجب من فطنته. ووقعت له الهيئة في نفسه.. ويقال: إن الملك أحضر بين يديه آلة الطرب المسماة بالأرغل ليستقر عقله بها. فلما سمعها الباقلاني خاف على نفسه أن يظهر منه حركة ناقصة بحضرة الملك. فجعل لا يالو جهداً أن جرح رجله حتى خرج منها الدم الكثير، فاشتغل بالألم عن الطرب ولم يظهر عليه شيء من النقص والخفة. فعجب الملك من ذلك، ثم إن الملك استكشف الأمر فإذا هو قد جرح نفسه بما أشغله عن الطرب فتحقق الملك من وفور همته وعلو عزيمته.. فلهذا در الباقلاني من عالم، اعتر بدينه ولم يرض بالدينية فيه فأعزه الله، وذكره الناس في سرهم وعلائقهم. فاطال الله ذكره وأبقى أثره. وورث محبته في قلوب المؤمنين إلى يوم القيامة.

إجتهاده ونهضة العلماء عنه

كان الباقلاني أحد كبار علماء عصره، انتهت إليه رئاسة المذهب الأشعري. وإليه انتهت رئاسة المالكية في وقته. وبعد من أكابر أئمة الأشاعرة بعد مؤسسها أبي الحسن الأشعري. وقد عده الكثيرون من مجتدي المائة الرابعة.. اشتهر أبو بكر الباقلاني بين شيوخه وأقرانه وتلاميذه، حتى صار يضرب المثل بفهمه ودكانته، وكان من الطبيعي أن يتحدث عنه الأئمة من أبناء عصره، الذين شهدوا له بقوة الفهم وسعة الإدراك، وحسن المناظرة، وتيقظ البديهة، وطلاقة اللسان، ودقة المعاني. وجودة المباني.. ونذكر من غير ما ذكرنا ممن أثنى عليه وجاء ذكره في تراجم الباقلاني،

ابن العماد في شذرات الذهب، قال: "القاضي أبو بكر ابن الباقلاني.. الأصولي المتكلم، صاحب الصفات. وأوحد وقته في فقهه.. وكانت له بجامع المنصور حلقة عظيمة".. وقال ابن الأهدل: "سيف السنة: القاضي أبو بكر بن الباقلاني الأصولي الأشعري.. مجدد الدين على رأس المائة الرابعة على الصحيح. وقيل جدد بأبي سهل الصعلوكي، صنف ابن الباقلاني تصانيف واسعة في الرد على الفرق الضالة.. وكان ياطنه معموراً بالعبادة والديانة والصيانة".. وقال عنه ابن تيمية في الفتوى الحموية: "هو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري، ليس فيهم مثله لا قبله ولا بعده".. وقال عنه ابن خلكان: "كان على مذهب أبي الحسن الأشعري، ومؤيداً اعتقاده، وناصراً لطريقته. وصنف التصانيف الكثيرة المشهورة في علم الكلام وغيره.. وانتهت إليه الرئاسة في مذهبه، وكان موصوفاً بجودة الاستنباط، وسرعة الجواب وسماع الحديث. وكان كثير التحويل في المناظرة، مشهوراً بذلك عند الجماعة".. وقال عنه الصفدي في الوافي بالوفيات: "وكان ثقة عارفاً بالكلام، صنف (الرد على الرافضة والعترلة، والخوارج والجهمية)".

وممن أثنى على الباقلاني وخلد ذكره: ابن عساكر الدمشقي الذي مدحه في (تبيين كذب المفتري) وبين ماثره قائلاً: "أما علم الكلام فكان أعرف الناس به وأحسنهم خاضراً. وأجودهم لساناً وأوضحهم بياناً وأصحهم عبارة" وقال: "أخبرني الشيخ أبو القاسم بن نصر في كتابه إلى عن القاضي أبي المعالي بن عبد الملك قال: ذكر الشيخ الإمام أبو حاتم محمود بن الحسين القزويني أن ما كان يضمرة القاضي الإمام أبو بكر الأشعري من الورع والديانة والزهد والصيانة أضعاف ما كان يظهره". وينقل الحافظ ابن عساكر في الكتاب عن الشيخ أبي الحسن التميمي الحنبلي قوله فيه: "تمسكوا بهذا الرجل فليس للسنة عنه غنى أبداً".

وفي الفتوى رقم (٣٦٠٣٥) بتاريخ ٢٥ جمادى الآخر ١٤٣٧ هـ - ٢٠١٦/٤/٣ م على الشبكة

العنكبوتية عن مكانة أبي بكر الباقلائي بين العلماء؟.. جاء مانصه:

وقد كان- رحمه الله- في مسائل الاعتقاد على طريقة المتكلمين من الأشاعرة. إلا أنه كان من اقربهم إلى السنة. وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية- رحمه الله- في درء تعارض العقل والنقل، (إن العراقيين المنتسبين إلى أهل الإثبات، من أتباع ابن كلاب. كابي العباس القلانسي، وأبي الحسن الأشعري، وأبي الحسن علي بن مهدي الطبري، والقاضي أبي بكر بن الباقلائي، وأمثالهم، أقرب إلى السنة، وأتبع لأحمد بن حنبل وأمثاله من أهل خراسان المائلين إلى طريقة ابن كلاب. ولهذا كان القاضي أبو بكر بن الطيب، يكتب في أجوبته أحياناً: (محمد بن الطيب الحنبلي)، كما كان يقول، (الأشعري). إذ كان الأشعري وأصحابه منتسبين إلى أحمد بن حنبل وأمثاله من أئمة السنة. وكان الأشعري أقرب إلى مذهب أحمد ابن حنبل وأهل السنة. من كثير من المتأخرين المنتسبين إلى أحمد الذين مالوا إلى بعض كلام المعتزلة. كابن عقيل، وصدقة بن الحسن، وابن الجوزي، وأمثالهم.. انتهى).. وقال عنه أيضاً في الفتوى الحموية: (القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلائي المتكلم - وهو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري، ليس فيهم مثله لا قبله، ولا بعده.. انتهى)، وللفادة يرجى مراجعة هذه الفتوى: (١٤٧٤٧) والله أعلم.

إن هذه الأقوال مع غيرها مما سبقت الإشارة إليه، لتبين لنا مكانة هذا العلم عند العلماء والأئمة، فلا غرو إذن أن نجد كتب التراجم والسير قد أجمعت على إمامته ورفعة شأنه. واطبقت على شهرته وعلو نجمه. حتى شهد له بذلك القاضي والداني والقريب والبعيد والصديق والعدو. وحتى إنه لا يكاد يخلو كتاب من كتب الأصول إلا ويسرد آراء الباقلائي. ويذكر ترجيحاته واستدلالاته.. فاي شأن أعظم من هذا الشأن! وأي منصب أعلى من هذا المنصب!

حضور دينه وفرد ذكره وبرعه في نفسه.

هذا، وقد عرف أبو بكر بقوة في المناظرة. وتوسعه في العبارة وسرعته في الرد، قال

ابن خلكان في وفيات الأعيان ٢٦٩/٤: «وكان موصوفاً بجودة الاستنباط، وسرعة الجواب، وكان كثير التطويل في المناظرة مشهوراً بذلك عند الجماعة».. وقد جرت له عدة مناظرات سواء مع الروافض أو المعتزلة أو النصاري أو غيرهم من أصحاب الملل والنحل. ذكرها القاضي عياض في (ترتيب المدارك).. ومن ذلك تلك التي جرت له في مجلس ملك الروم، حين سأله بعض الأساقفة بحضرة ملكهم، فقال: ما فعلت زوجة تبيك؟ وما كان من أمرها فيما زويت به من الافك؟ فقال مجيباً له على البديهة: هما امرأتان ذكرتا بسوء، (مريم) و(عائشة). فبرأهما الله عز وجل. وكانت (عائشة) ذات زوج ولم تات بولد. وأنت (مريم) بولد ولم يكن لها زوج - يعني، أن عائشة أولى بالبراءة من مريم عليها السلام. فإن تطرق في الذهن الفاسد احتمال إلى هذه فهو إلى تلك أسرع، وهما بحمد الله ميراثان من السماء يوحى من الله عز وجل - فافهمه.

فانظر- يا رعاك الله- إلى هذا الرد المضحك، والتركيب المنطقي في الحجاج، حيث استطاع أن يرد كيد الكافر في نحره. وأن يجعل قوله يرتد عليه.. بل انظر إليه وهو يطبق على خصمه من جميع الجهات، فلا يترك له مجالاً للفرار. ومن أبرز المواضع التي يتضح فيها هذا الجانب، ذلك السؤال الذي وجهه الباقلائي للبطريرك قيم الديانة - وفي رواية لراهبهم - حيث سأله فقال له: (كيف الأهل والولد؟)؛ فعظم قوله هذا عليه وعلى جميعهم. وتغيروا له، وصليوا على وجوههم، وأنكروا قول أبي بكر عليه، فقال: (يا هؤلاء، تستعظمون لهذا الإنسان اتخاذ صاحبة الولد، وتبرعون به عن ذلك، ولا تستعظمونه لريكم عز وجهه، فتضيفون ذلك إليه، سواء لهذا الرأي، ما أبين غلطه!). فسقط في أيديهم فلم يردوا جواباً؛ انتهى.. وإن كان المقام يضيق لتأكيد سرعة جوابه وحضور بديهته وقوة رده. بدكر المزيد من هذه المناظرات. ولئن شاء أن يستفيض فليرجع إليها في مظانها فإنها لا تخلو من فائدة.

وللحديث صلة إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

آثار المعاصي على المسلم

سنة ١٤٤٢ هـ

١٤٤٢

أعز في طاعة الله تعالى. قال تعالى: (١) **رَبِّهِمْ أَزِيدُ** (فاطر: ١٠). أي: فيطلبها بطاعة الله، فإنه لا يجدها إلا في طاعة الله. وكان من دعاء بعض السلف: اللهم أعزني بطاعتك ولا تدلني بمفصيتك. (الجواب الكافي لابن القيم- ص ٨٦). قال عبد الله بن المبارك (رحمه الله):

رايت الدنوب تميت القلوب

وقد يورث الدل إدمانها

وبرك الدنوب حياة القلوب

وحبر لنفسك عصيانها

(الأدب الشرعي- لابن مفلح الحنبلي- ج ١- ص ١٤٤)

(٢) المعاصي مبريدان العلم:

العلم نور يقدسه الله تعالى في القلب. والمفصية تطفئ ذلك النور.

قال عبد الله بن مسعود: رضي الله عنه:، إني لأحسب أن الرجل ينسى العلم قد علمه بالذنوب يغملة. (جامع بيان العلم- لابن عبد البر- ج ١- ص ٦٧٥- رقم: ١١٩٥).

كان الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) إذا اشكلت عليه مسألة قال لأصحابه ما هذا إلا للذنوب أحدثته وكان يستغفر ويوما قام وصلى فتتكشف له المسألة ويقول رجوت أني يب علي. (الجواهر المضية- محيي الدين الحنفي- ج ٢- ص ٤٧٨).

قال علي بن خنوم (رحمه الله) رأيت وكيع

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد الأسوة الحسنة وعلى اله وصحبه أجمعين. أما بعد: فيمكن أن توجز آثار المعاصي على الإنسان في الأمور التالية:

(١) المعاصي سب غضب الله على صاحبه.

عن علي بن أبي طالب، رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعن الله من ذبح بغير الله، ولعن الله من أوى محدثا. ولعن الله من لعن والديه. ولعن الله من غير المنار (أي حدود الأرض). (مسلم حديث: ١٩٦٨).

وعن أبي هريرة. رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعن الله السارق. (مسلم حديث: ١٦٨٧).

وعن ابن عمر، رضي الله عنهما. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعن الله الخمر، وشاربها. وساقبها. وياتعها. ومبتاعها (الذي يشتريها). وعاصرها. ومغتصرها. وحاملها. والمخمولة إليه. (صحيح أبي داود للألباني حديث ٣١٢١).

وقال الشاعر:

نعصى الآله وأنت ترعه جبه

هذا وزبي في الناس شيع

لو كان حيك صادقا لأطعته

ابن المحمدي يحب مطيع

(جامع العلوم والحكم- لابن رجب الحنبلي- ج ٢- ص ٣٩٧).

(٢) المعاصي تدل صاحبه:

المفصية تورث الدل لصاحبها: فإن العز كل

١٤٤٢

ربيع أول ١٤٤٢ هـ - العدد ١٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

ولكم. (العقد القريد لابن عبد ربه ج ١ ص ٩٢).

(٥) المعاصي نبت قلب صاحبها

المعاصي لها آثار خطيرة على القلوب أعظم من آثار الآلام على الأبدان. فهي تجلب الهموم والأحزان لمصاحبها. وعندما تكثر المعاصي فإنها تميت القلب، فيصبح لا خير فيه.

قال سبحانه:

(الزمر: ٢٢).

إن العبد لحرم الرزق بالذنوب يصيبه. وتمحق البركة عنده في كل شيء قال الله تعالى:

(الأعراف: ٩٦).

وعن أبي امامة الباهلي رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن روح القدس نفث في روعي (أوحى إلي) أن نقصا لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمفصية فإن الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته». (صحيح الجامع - للآلباني - حديث: ٢٠٨٥).

(٧) المعاصي تهرم صاحبها من دعوة الأمانة.

قال تعالى: (نور ٢٤) «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا

(غافر: ٩١٧).

(٨) المعاصي تسبب الآفة لصاحبها:

قال الله تعالى: (نور ٢٤) «وَمَنْ يَلْبَسْهُمَا لَبِئْسَ مَا كُنَّا مِنْكُمْ» (الحج: ١٨).

قال الإمام ابن القيم (رحمه الله) «المعاصي تسلب صاحبها أسماء المدح والشرف، وتكسوه

بن الجراح (رحمه الله) وما رأيت بيده كتاباً قط إنما هو يحفظ فسائته عن دواء الحفاظ فقال، ترك المعاصي ما جريت مثله للحفاظ. (تهذيب التهذيب - لابن حجر العسقلاني - ج ٢ - ص ١٢٩).

قال مالك بن أنس للشافعي - رحمه الله - إن الله ألقى على قلبك نوراً، فلا تطغنه بظلمة المفصية.

(تهذيب الأسماء - للنووي - ج ١ - ص ٤٧)

قال الإمام الشافعي (رحمه الله):

شكوت إلى وكع سوء حفظي

فأرشدني إلى ترك المعاصي

وأخبرني بأن العلم نور

ونور الله لا يهدى لمعاصي

(ديوان الشافعي - ص ٦١)

(٩) المعاصي تقرى عداء المعاصي عنه:

كتب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب. رضي الله عنه إلى سعد بن أبي وقاص. رضي الله عنه ومن معه من الأجناد: أما بعد، فإني امرئ ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كل حال. فإن تقوى الله أفضل العدة على العدو. وأقوى المكيدة في الحرب. وأمرئ ومن معك أن تكونوا أشد احتراساً من المعاصي منكم من عدوكم. فإن ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوهم. وإنما ينصر المسلمون بمفصية عدوهم لله. ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة: لأن عدونا ليس كعددهم، ولا عدتنا كعدتهم. فإن استويتنا في المعصية كان لهم الفضل علينا في القوة. وإلا تنصر عليهم بفضلنا لم تغلبهم بصوتنا. واعلموا أن عليكم في مسيركم حفظاً من الله يعلمون ما تفعلون. فاستحيوا منهم. ولا تعملوا بمعاصي الله وأنتم في سبيل الله. ولا تقولوا إن عدونا شر منا فإن يسلط علينا وإن أسأنا. فرب قوم قد سلط عليهم شر منهم كما سلط على بني إسرائيل. لما عملوا بمساخط الله. كفار المجوس فجاسوا خلال الديار وكان وعدنا مفعولاً. واسألوا الله العون على أنفسكم. كما تسألونه النصر على عدوكم. أسأل الله ذلك لنا



أسماء الذم والضعف، فتسفيه اسم المؤمن. والبر، والمحسن، والمتقي، والطيع، والطيب، والولي، والورع، والصالح، والعابد، والخائف، والأواب، والطيب، والمرضى ونحوها. وتكسوه اسم الفاجر، والعاصي، والمخالف، والمسيء، والمفسد، والخبيث، والمسخوف، والزاني، والسارق، والقاتل، والكاذب، والخابث، وقاطع الرحم، والفادر وأمثالها. (الجواب الكلي- لابن القيم- ص ٨٤).

(٩) المعاصي تعمل صاحبها ينسى نفسه

من الحقائق الثابتة أن المعاصي تجعل العبد ينسى نفسه، فبخسر الدنيا والآخرة. قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِكُلِّ مَسْجِدٍ وَآوَارِئِهِ

نَمِشُوا (الحشر: ١٨، ١٩).

أمر الله تعالى بتقواه ونهى أن يتشبه عبادة المؤمنين بمن تسيه بترك تقواه. وأخبر أنه عاقب من ترك التقوى بأن أنساه نفسه، أي أنساه مصالحها، وما ينجيها من عذابه. وما يوجب له الحياة الأبدية، وكمال لذتها وسورها ونعيمها. فأنساه الله ذلك كله جزاء لما تسيه من عظمتته وخوفه. والقيام بأمره. فترى المعاصي فهملًا لمصالح نفسه مضيعة لها. قد أغفل الله قلبه عن ذكره. وأتبع هواه وكان أمره فرطًا. قد انفرطت عليه مصالح دنياه وآخرته، وقد فرط في سعاده الأبدية. واستبدل بها أدنى ما يكون من لذة. إنما هي سحابة صيف. وأغضم العقوبات نسيان العهد لنفسه، وإهماله لها. وإضاعته حفظها وتصيبها من الله. وبيعها ذلك بالقرين (الخسران أو الهوان) وبخس الثمن. (الجواب الكلي- لابن القيم- ص ١٠٠).

(١٠) المعاصي تعمل صاحبها مملًا من المعاصي

عن أبي هريرة. رضي الله عنه. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: «أبدرون ما

المفلس؟ قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. فقال: «إن المفلس من امتي يأتي يوم القيامة بصلاة، وصيام، وزكاة. ويأتي قد شتم هذا. وقذف هذا. وأكل مال هذا. وسفك دم هذا. وضرب هذا. فيعطى هذا من حسناته. وهذا من حسناته. فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه. ثم طرح في النار». (مسلم حديث: ٢٥٨).

(١١) المعاصي يترك الإنسان وماله

قال سبحانه حكاية عن قارون: «وكان له خزائن»

نور ما كان من تسخير (القصص: ٧٩-٨١).

(١٢) المعاصي تزعج العبد في طلب ما فيها

عن أبي هريرة. رضي الله عنه. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: «إن المؤمن إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه. فإن تاب ونزع واستغفر، صقل قلبه. فإن زاد، زادت. فذلك الزان (الطبع) الذي ذكره الله في كتابه: (كلأ بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) (المطففين: ١٤). (صحيح ابن ماجه- للألباني- حديث: ١٣٤٢٢).

قال الإمام ابن القيم (رحمه الله): «المعاصي تززع أمثالها. وتولد بغضها بغضا. حتى يعز علي العبد مفارقتها والخروج منها. كما قال بعض السلف: إن من عقوبة السيئة السيئة بعدها. وإن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها». (الجواب الكلي- لابن القيم- ص ٨١).

وأخّر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد. وعلى آله وأصحابه. والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

محمد صلى الله عليه وسلم

في نظر أئمة الهدى الأئمة الاثني عشر



الحمد لله

والصلاة والسلام

على رسول الله، وبعد،

فإن من الكتب المهمة التي دونها علماء جمعية
أنصار السنة المحمدية كتاب: رسالة محمد
نور أضاء العالم، تفضيلة الدكتور: جمال عبد
الرحمن، حفظه الله تعالى، وقد طبع الكتاب
طبعتين:

الطبعة الأولى، عام ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م

الطبعة الثانية، عام ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.

الناشر: دار طيبة الخضراء - مكة المكرمة .
العزيرية.

وقد نضدت الطبعتان، وهو يجهز للطبعة
الثالثة، إن شاء الله. وقد جعل المؤلف الكتاب
تحت سبعة عناوين،

- نبذة عن حياة النبي عليه السلام.

- صفاته ومعجزاته.

- حزنه ويكاؤه.

- بلاغته في مخاطبة كل القبائل بلهجاتها.

- منهجه في تربية الأمة.

- طريقته في معاملة مخالفيه.

من فصول الكتاب المهمة: فصل: محمد
عليه السلام في نظر أعدائه من المستشرقين
القريبين.

وهاك مقتطفات من هذا الفصل، وقد صدره
المؤلف بقوله:

يستطيع العدو عادة أن يذم ويشتم، ويبحث
عن المثالب والمعائب، ويحاول إسقاط خصمه
وغريمه والقضاء عليه، واحسن احواله ان
يسكت ويكف لسانه، أما أن يتحول العدو إلى
المدح والثناء والإعجاب من غير اضطراب أو
مصلحة: فذلك العجب العجيب، والأمر المثير
للهشة والاستغراب. لكن تزول الدهشة
والعجب، ولا يقال ما السبب: إذا عرف أن ذلك
المدح والثناء والاعجاب يمثل نبينا محمد - فهو
الذي اجتمع على تركينه العدو مع الصديق.

ولذلك قال الله تعالى له
 في كتابه الكريم: (مَنْ
 يَدْعُنَا إِلَى شَيْءٍ نَهَى
 عَنْهُ فَإِنَّهُ لَنَا صَدَقَاتٌ
 مِنْهُ خَالِفًا) (الأنعام: ٣٣).
 فماذا قال المستشرقون من
 الغرب والمثقفون والأساتذة
 والمفكرون بعد نظرة فاحصة
 ووقفه منصفة حول النبي
 محمد ودينه ودعوته وأثرها
 على العالمين؟

نواصله رغبة منك ونصارتك
 يقول عنه واشنجتون إيرفنج
 (مستشرق أمريكي في كتابه

«حياة محمد، صلى الله عليه وسلم»:

«كانت تصرفات الرسول
 مكة تدل على أنه نبي مرسل. لا على أنه
 قائد مظفر. فقد أبدى رحمة وشفقة على
 مواطنيه برغم أنه أصبح في مركز قوي.
 ولكنه توج نجاحه وانتصاره بالرحمة
 والعفو. نعم: هذا الذي أوردته السنة
 النبوية، اذهبوا فأنتم الطلقاء».

أما بلان أرتولد تونبي المؤرخ البريطاني
 المعاصر فيبين أن التوحيد عند محمد
 والعمل بمقتضيات هذا التوحيد كان سبب
 تمكينه في الأرض. فيقول في كتابه الذي
 اختصره المستر سومر فيل: «لقد كرس
 محمد حياته لتحقيق رسالته في كفاية
 هذين المظهرين في البيئة الاجتماعية
 العربية، وهما الوجدانية في الفكرة
 الدينية، والقانون والنظام في الحكم. وتم
 ذلك فعلاً بفضل نظام الإسلام الشامل
 الذي ضم بين ظهرائيه الوجدانية والسلطة
 التنفيذية معاً.. فقدت للإسلام بفضل ذلك
 قوة دافعة جبارة، ثم تقتصر على كفاية
 احتياجات العرب ونقلهم من أمة جهالة إلى
 أمة متحضرة: بل تدفق الإسلام من حدود
 شبه الجزيرة، واستولى على العالم بأسره
 من سواحل الأطلسي إلى شواطئ السهب

(الأوراسي...) انتهى.

نر لمطة التريفة والقود

الشديد نسي وله به:

يقول ول ديورانت (في كتابه
 «قصة الحضارة» ص ٤).
 وهو مؤلف أمريكي معاصر:
 «إذا ما حكمنا على العظمة
 بما كان للعظيم من أثر في
 الناس قلنا إن محمداً كان
 من أعظم عظماء التاريخ.
 فلقد أخذ على نفسه أن يرفع
 المستوى الروحي والأخلاقي
 لشعب ألقت به في دياجير
 المهجية حرارة الجو وجذب

الصحراء. وقد نجح في تحقيق
 هذا الغرض نجاحاً لم يدانه فيه أي مصلح
 آخر في التاريخ كله، وقل أن نجد إنساناً
 غيره حقق ما كان يحلم به، ولم يكن ذلك
 لأنه هو نفسه كان شديد التمسك بالدين
 وكفى. بل لأنه لم يكن ثمة قوة غير قوة
 الدين تدفع العرب في أيامه إلى سلوك ذلك
 الطريق الذي سلکوه. وكانت بلاد العرب
 لما بدأ الدعوة صحراء جديباء، تسكنها
 قبائل من عبدة الأوثان قليل عددها،
 متفرقة كلمتها، وكانت عند وفاته أمة
 موحدة متماسكة. وقد كبح جماح التعصب
 والخرافات. وأقام فوق اليهودية والمسيحية
 ودين بلاده القديم ديناً سهلاً واضحاً
 قوياً. وصرحاً خلقياً قوامه البسالة والعزة
 القومية. واستطاع في جيل واحد أن ينشئ
 في مائة معركة، وبعده قرن واحد أن ينشئ
 دولة عظيمة. وأن يبقى إلى يومنا هذا قوة
 ذات خطر عظيم في نصف العالم.

ويقول توماس كارليل الكاتب الإنجليزي
 المعروف (في كتابه الأبطال وعبادة الأبطال
 ص ٥٠) مدافعاً عن النبي ضد من يشنون
 عليه حملات الكذب والتضليل: «هل رأيت
 قط... أن رجلاً كاذباً يستطيع أن يوجد ديناً
 عجباً... إنه لا يقدر أن يبنى بيتاً من الطوب!

كانت تصرفات الرسول
 في اعقاب فتح مكة تدل
 على أنه نبي مرسل. لا
 على أنه قائد مظفر. فقد
 أبدى رحمة وشفقة على
 مواطنيه برغم أنه أصبح في
 مركز قوي. ولكنه توج
 نجاحه وانتصاره بالرحمة
 والعفو

هل رأيتم قط.. أن رجلاً كاذباً يستطيع أن يوجد ديناً عجيباً.. إنه لا يقدر أن يبنّي بيتاً من الطوب؛ فهو إذا لم يكن عليهما بخصائص الجير والجص والتراب وما شاكل ذلك. فما ذلك الذي يبنّيه بيت. وإنما هو تل من الانقاض وكثير من أخلاط المواد. وليس جديراً أن يبقى على دعائمه اثني عشر قرناً يسكنه مائتي مليون من الانفس. ولكنه جدير أن تنهار أركانه فيتهدم فكأنه لم يكن، وأني لأعلم أن على المرء أن يسير

في جميع أموره طبق قوانين الطبيعة والا أيت أن نجيب طلبته.. كذب ما يذيعه أولئك الكفار وإن زخرفوه حتى تخيلوه حقاً.. ومحنة أن يندخل الناس شعوباً وأممًا بهذه الأضائل.

بعض النبي حي ومبداً

تقول الكاتبة الإنجليزية إيفلين كويلد، «لعمري، ليجدن المرء في نفسه ما تقدم إلى قبر الرسول روعة ما يستطيع لها تفسيراً، وهي روعة تملأ النفس اضطراباً وذهولاً ورجاءً وخوفاً وأملًا، ذلك أنه أمام نبي مرسل وعبقري عظيم لم تلد مثله البطون حتى اليوم.. إن العظمة والعبقرية يهزان القلوب ويشيران الأفئدة فما بالك بالعظمة إذا انتظمت مع النبوة؟ وما بالك بها وقد راحت تضحى بكل شيء في الحياة في سبيل الإنسانية وخير البشرية؟

وتقول: «لقد استطاع النبي القيام بالمعجزات والعجايب، لما تمكن من حمل هذه الأمة العربية الشديدة العنيدة على نيد الأصنام وقبول الوجدانية الإلهية.. لقد وهق إلى خلق العرب خلقاً جديداً ونقلهم من الظلمات إلى النور.

وتحدث عن كرمه وبره وتواضعه، فتقول: «مع أن محمداً كان سيد الجزيرة

العربية.. فإنه لم يفكر في الألقاب، ولا راح يعمل لاستئثارها. بل ظل على حاله مكتفياً بأنه رسول الله، وأنه خادم المسلمين، ينظف بيته بنفسه، ويصلح حذاءه بيده، وكان ربما باراً كأنه الريح السارية، لا يقصده فقير أو بائس إلا تفضل عليه بما لديه، وما لديه كان في أكثر الأحيان قليلاً لا يكاد يكفيه.

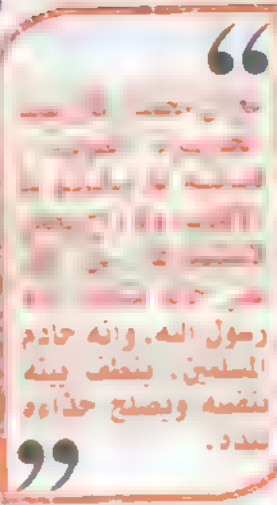
بأسمونهم أهون البدء أم

لاعادة؟

يقول جواهر لال نهرو: «الدهش حقاً أن نلاحظ هذا الشعب العربي الذي ظل منسياً أجيالاً عديدة بعيداً عما يجري حوله: قد استيفض فجأة ووثب بنشاط فائق ادّش العالم وقلبه رأساً على عقب. وأن قصة انتشار العرب في آسيا وأوروبا وإفريقيا، والحصارة الراقية والمدنية الزاهرة التي قدموها للعالم هي أعجوبة من أعجوبات التاريخ». (لمحات، ص ٢٣).

ويقول أيضاً (ص ٢٧)، «سار العرب من فتح إلى فتح، وكثيراً ما ربحوا الحروب بدون قتال. وفي غضون خمسة وعشرين عاماً من وفاة الرسول فتح العرب جميع بلاد فارس وسوريا وأرمينية وجزءاً من أواسط آسيا الشرقية ومصر وجزءاً من شمال إفريقيا. وقد سلمت لهم مصر بسهولة؛ لأنها كانت قد قاست كثيراً من استبداد الإمبراطورية الرومانية ومن الحروب الطائفية».

فما أجهل الناس إذا تركوا سنة النبي محمد صلى الله عليه وسلم وأعرضوا عنها، وما أشدّ يؤس البشرية متى ابتعدت عن هدايات سنته صلوات ربي وسلامه عليه.



100

أعماله ما قضينا عليه أنه عامله، وما كنت

القراءات، (يلقاء)، قرأ ابن عامر وابو جعفر
بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف (يلقاء)،

(الاسراء: ٧)۔

معنى الآية: قال ابن جرير الطبري رحمه الله: وكل إنسان منكم يا معشر بني آدم. أزمانه نحسه وسعده، وشقائه وسعاده، بما سبق له في علمنا أنه صائر إليه، وعامل من الخير والشر في عتقه. فلا يحاوز في شيء من

وقرأ الباقيون بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف (يلقاد).

المعنى، (يلقاد) جعل الفعل لغير الإنسان أي الملائكة لتلقاه بكتابه الذي فيه نسخة عمله. ومعنى (يلقاد) جعل الفعل للإنسان: لأن الله تعالى إذا ألزمه طائره لقي هو الكتاب. ومعناها متقارب (حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٨٧).

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَتْلُوا هَٰذَا مِن دُونِهَا لعلَّكُمْ تُقَاتِلُونَ) (الأنعام: ١٦).

القراءات: (أمرنا) قرأ يعقوب بمد الهمزة (أمرنا). والباقيون بقصرها. وأما قراءة (أمرنا) فهي قراءة شاذة تفسيرية.

المعنى: معنى (أمرنا) أي أمراً قدرياً. فإن الله عز وجل لا يأمر بالفحشاء. أو المعنى: أمرناهم بالطاعة ففسقوا فحق عليهم العذاب، وهو كقولك: أمرتك ففعلتني. ومعنى قراءة (أمرنا): أي أكثرنا عدد المترفين. وقيل معناه واحد. وأما قراءة (أمرنا) الشاذة فمعناها جعلنا لهم إمرة وسلطاناً (معاني القراءات للأزهري ص ٢٦٨. وتفسير ابن كثير سورة الأنعام: ١٦).

قوله تعالى: (وَلَا تَقْرَأُوا هَٰذَا مِن دُونِهَا) (الأنعام: ١٦).

القراءات: (خطئنا) قرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء والفاء ممدودة بعدها (خطأ). وابن ذكوان وأبو جعفر يفتح الخاء والطاء من غير ألف ولا مد (خطأ). والباقيون بكسر الخاء وإسكان الطاء (خطئنا) ولا يد من التنوين والهمز للجميع.

المعنى: معنى (خطئنا) و(خطأ) إثماً كبيراً. وهو المتعمد من الذنوب، ومعنى (خطأ) أي مجانباً للصواب، وقد يأتي بمعنى الخطأ (الحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ص ٩٨).

قوله تعالى: (قُلْ هَٰذَا سَيِّئَةٌ مِّنْكُمْ وَمَا بِكُمْ بِبَرٍّ) (الأنعام: ٢٨).

القراءات: (سينه) قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بفتح الهمزة. وبعدها تاء تانيث منصوبة مسونة (سينة). والباقيون كحفص (سينه).

المعنى: على قراءة (سينه) تقديره: كل ما تقدم ذكره أمّن قوله وقضى عليك ألا تعبدوا (إلا إياه) مما أمرتم به ونهيتم عنه كان سيئته. وهو ما نهيتم عنه خاصة. كالشرك وعقوق الوالدين وقتل الأولاد أمراً مكروهاً. وعلى قراءة (سينة): يشير إلى النهي المتقدمين فربهما فمما ليس به علم. والمشي على الأرض مرحاً. أو يشير إلى جميع ما تقدم من المناهي (لطائف الإشارات للقسطلاني ص ٤٠٠).

قوله تعالى: (وَمَن يَفْعَلْ هَٰذَا مِن شَيْءٍ فَلَا يَأْمُرْ بِهِ فَلَا يَمْنُنْ) (الأنعام: ٢٧).

فائدة: أمال أبو عمرو (أعمى) في الموضع الأول وفتح الموضع الثاني: فإنه جعل الأول اسماً من (أعمى القلب). وجعل الثاني للتفضيل أي فهو أعمى من ذلك. ولهذا غطف عليها (وأصل سيلاً). وفرق بين اللفظين لاختلاف المعنيين (لطائف الإشارات للقسطلاني ص ٤٠٨/٥). ولعرفة مذاهب القراء في الإمالة والفتح يراجع (البدور الزاهرة ص ٥٧/٢).

ملحوظة: الإمالة أن تقرب الفتحة من الكسرة والألف من الياء. كما يميل حفص كلمة (مجراها) في سورة هود.

قوله تعالى: (وَلَا يَسْتَوِ حَمَلٌ وَلَا ضِلَالٌ) (الأنعام: ٧٦).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الخاء وإسكان اللام من غير الف (خلفك). وقرأ الباقيون بكسر الخاء وفتح اللام وألف بعدها (خلافك).

المعنى: معنى (خلفك): بعدك كما قال تعالى: (فَكَالَا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا): أي، بعدها. ومعنى (خلافك): مخالفتك أي لو أنك خرجت ولم يؤمنوا لثزل بهم العذاب (حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٩٢).

وللحديث صلة. والحمد لله رب العالمين.

عقيدة أهل السنة والجماعة في رؤية الله سبحانه وتعالى

الله

قال الله تعالى:

(الأعراف: ١٤٣).

- ١- عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: «قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات. فقال: إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام. يخفض القسطن ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور، (وفي رواية: الناز). لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»، (رواه مسلم).
- ٢- عن عباد بن الصامت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «وإنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا»، (أورده السيوطي في الجامع الصغير، وصححه الألباني).

يحسن بنا قبل أن تبدأ الكلام في رؤية الله تعالى. أن نذكر آراء العلماء في هذه المسألة.

الوجه الأول في رؤية الله تعالى
قال في رؤية الله تعالى
والوجه الثاني في رؤية الله تعالى
والوجه الثالث في رؤية الله تعالى
والوجه الرابع في رؤية الله تعالى
والوجه الخامس في رؤية الله تعالى
والوجه السادس في رؤية الله تعالى
والوجه السابع في رؤية الله تعالى
والوجه الثامن في رؤية الله تعالى
والوجه التاسع في رؤية الله تعالى
والوجه العاشر في رؤية الله تعالى

ربيع أول ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٠٣ - السنة الواحدة والخمسون

لقد اختلف العلماء المسلمون في رؤية الله تعالى، هل هي جائزة واقعة أم لا؟ على رأيين:

١- فذهب أهل السنة والجماعة إلى أن الله تعالى يجوز أن يرى، وأن المؤمنين سيرونه في الجنة رؤية بصرية، منزها عن صفات المخلوقين.

٢- وذهب المعتزلة ومن تبعهم إلى أن رؤية الله تعالى يالعين الإنسانية مستحيلة وممتنعة.

الرأي الأول، مذهب أهل السنة والجماعة، رؤية الله عز وجل يوم القيامة، أدلتهم: الأدلة من المنقول، أولاً: من القرآن الكريم:

أ- الآيات الدالة على الرؤية صراحة:

١- قال تعالى: «وَرَأَوْهُ بُرْءً مُبِينًا» (٢٣-٢٢).

٢- قال تعالى: «لَا يَرَوْنَ مِنْهُمْ بَرْءًا يَتَتَّبِعُونَ» (المطففين: ١٥).

وجه الدلالة: قال الشافعي رحمه الله في: «لما أن حجب هؤلاء في السخط، كان في هذا دليل على أن أولياءه يرونه في حال الرضا» (رواه البيهقي في معرفة السنن والآثار).

وقال تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا لِلنَّاسِ نُبْرَافَةٌ» (يونس: ٢٦).

٣- قال تعالى: «إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَجْمٍ» (من الأبرار).

٤- قال تعالى: «تَتَلَوْنَهَا بِأَنبَارٍ كَالْقُرُونِ» (٢٢-٢٣).

ب- الآيات الدالة على لقاء الله يوم القيامة دليل على الرؤية ومنها:

١- قال الله تعالى: «وَأَلْقُوا إِلَهُكُمْ فَأَنظَرُوا إِلَهُهُمْ» (البقرة: ٢٢٣).

٢- قال تعالى: «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ» (الأحزاب: ٤٤).

٣- قال تعالى: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ رَاغِبًا إِلَى اللَّهِ فَهُوَ سَامِعٌ» (الكهف: ١١٠).

٤- قال تعالى: «لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبَّكُمْ تَوَقُّونَ» (الرعد: ٢).

٥- قال تعالى: «مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَفْعَالَ اللَّهِ لَأُنْظَرُ» (الأنبياء: ٥).

٦- قال تعالى: «الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مِمَّا كَسَبُوا مِنْهُ» (البقرة: ٤٦).

ثانياً: من السنة النبوية:

١- عن صهيب بن سنان الرومي رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: تَرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: أَلَمْ تَنْبِئْنَا أَنَّكَ تَدْخُلُنَا الْجَنَّةَ وَتَنْجِيْنَا مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ. وَفِي رِوَايَةٍ: وَزَادَ ثُمَّ تَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ: «الَّذِينَ آمَنُوا لِلنَّاسِ نُبْرَافَةٌ» (يونس: ٢٦) (رواه مسلم).

٢- عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه قال: «كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ قَالَ: إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَسْرُونَ هَذَا الْقَمَرَ. لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، فافْعَلُوا.» (رواه البخاري)، وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أَنَّ النَّاسَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ تَضَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ؟ قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: فَهَلْ تَضَارُونَ فِي الشَّمْسِ، لَيْسَ ذُوْنَهَا سَحَابٌ؟ قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ.» (رواه البخاري، ومسلم).

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح»: «لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، فافْعَلُوا قَوْلُهُ (فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا) فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَطْعِ سَبَابِ الْغَلْبَةِ الْمَنَافِيَةِ لِلْإِسْتَطَاعَةِ كَالنُّومِ وَالشَّغْلِ وَمَقَاوِمِ ذَلِكَ بِالْإِسْتِعْدَادِ لَهُ.»

وقوله (فافعلوا) أي عدم الغلبة، وهو كناية



عما ذكر من الاستعداد. ووقع في رواية شعبية المذكورة " فلا تغفلوا عن صلاة " الحديث.

قوله (قبل طلوع الشمس وقبل غروبها). زاد مسلم " يعني العصر والفجر " ولابن مردويه من وجه آخر عن إسماعيل " قبل طلوع الشمس صلاة الصبح وقبل غروبها صلاة العصر " وقال ابن بطلال قال المهلب: قوله " فإن استطعتم أن لا تغفلوا عن صلاة " أي في الجماعة. قال، وخص هذين الوقتين لاجتماع الملائكة فيهما ورفعهم أعمال العباد لنلا يقوتهم هذا الفضل العظيم.

قلت، وعرف بهذا مناسبة إيراد حديث " يتعاقبون " عقب هذا الحديث. لكن لم يظهر لي وجه تقييد ذلك بكونه في جماعة. وإن كان فضل الجماعة معلوماً من أحاديث آخر. بل ظاهر الحديث يتناول من صلاهما ولو منفرداً، إذ مقتضاه التحريض على فعلهما أعم من كونه جماعة أو لا.

قوله (فافعلوا) قال الخطابي: هذا يدل على أن الرؤية قد يرجى نيلها بالمحافظة على هاتين الصلاتين اهـ. وقد يستشهد لذلك بما أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رفعه، قال إن أدنى أهل الجنة منزلة فذكر الحديث وفيه وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية وفي سنده ضعف اهـ.

٣- عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «جنتان من فضة، أنيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب، أنيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر، على وجهه في جنة عدن». (رواه البخاري).

٤- عن السائب بن مالك رضى الله عنه في دعائه صلى الله عليه وسلم: «وأسألك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك». (رواه النسائي، وصححه الألباني).

٥- وفي حديث الشقاعة: «... هيأتوني. فاستاذن على ربي فإذا رأيته وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله، ثم يقال لي: ارفع رأسك، سل تعطه، وقُلْ يَسْمَعْ، واشْفَعْ تَشْفَعْ». (رواه

البخاري، ومسلم).

٦- عن عدي بن حاتم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما منكم أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أيمنه فلا يرى إلا ما قدم. وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة». (رواه البخاري).

٧- عن عباد بن الصامت رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إني حديثكم عن الدجال حتى خشيت أن لا تعقلوا، إن المسيح الدجال رجل قصير، أفحج، جعد، أعور، مظموس العين، ليست بناتئة، ولا جحراء، فإن أبس عليكم: فاعلموا أن ربكم ليس بأعور، وأنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا». (أورده السيوطي في الجامع الصغير، وصححه الألباني).

وجه الدلالة: بمفهوم المخالفة إذا الرؤية ممكنة بعد الموت: أي، يوم القيامة.

ثالثاً: من الإجماع:

وقد نقل الإجماع على ذلك:

١- الإمام عبد الغني المقدسي رحمه الله حيث قال في "عقيدة الجافظ عبد الغني المقدسي": «وأجمع أهل الحق واتفق أهل التوحيد والصدق- أن الله تعالى يرى في الآخرة كما جاء في كتابه وصح عن رسوله اهـ.

٢- الإمام ابن أبي العز الحنفي- رحمه الله- قال في "شرح الطحاوي": «وقد قال بثبوت الرؤية الصحابة والتابعون، وأئمة الإسلام المعروفون بالإمامة في الدين، وأهل الحديث. وسائر طوائف أهل الكلام المنسوبون إلى السنة والجماعة اهـ.

٣- الإمام النووي- رحمه الله- قال في "شرح صحيح مسلم": «قد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، فمن بعدهم من سلف الأمة- على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين اهـ.

وللحديث صلة إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

www.magalet-eltawheed.com





مفاجأة

سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

**هدايا
قيمة**



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513